

Boletín Oficial do Bispado de Mondoñedo-Ferrol

Ano CLVII • N.º 3



Xullo – Setembro 2013

ÍNDICE

1. BISPO DIOCESANO	5
1.1. ESCRITOS	7
1.1.1. Escrito co gallo da festa de Nosa Señora do Carme	7
1.1.2. Escrito con motivo da Xornada de Oración e do Xexún pola Paz	8
1.2. HOMILÍAS	10
1.2.1. Homilía na festa de Nosa Señora a Virxe das Dores (Ferreira do Valadouro)	10
1.2.2. Homilía na festa de Nosa Señora da Mercé (Mercedarios Ferrol)	12
1.3. CARTAS	14
1.3.1. Carta ós sacerdotes da Diocese de Mondoñedo-Ferrol sobre os nosos Seminarios	14
1.3.2. Carta ó Arcebispo de Santiago de Compostela	16
1.4. AXENDA DO BISPO	17
2. SANTA SÉ	27
2.1. CARTA ENCÍCLICALUMEN FIDEI DO SUMO PONTÍFICE FRANCISCO AOS BISPOS, AOS PRESBÍTEROS E AOS DIÁCONOS, AS PERSOAS CONSAGRADAS E A TODOS OS FIEIS LAICOS SOBRE A FE	27
3. CONFERENCIA EPISCOPAL ESPAÑOLA	67
3.1. PRESENTACIÓN DE LA CARTA ENCÍCLICA «LUMEN FIDEI» DE S. S. EL PAPA FRANCISCO	67
3.2. VISITA AD LIMINA	71

4. IGREXA DIOCESANA	75
4.1. CHANCELERÍA SECRETARÍA XERAL.....	75
4.1.1. Nomeamentos.....	75
4.1.2. Ceses.....	76
4.2. SEMINARIO DIOCESANO.....	77
4.2.1. Lista de doazóns á Biblioteca do Seminario. Xaneiro-agosto 2013	77
4.3. DELEGACIÓN DO CLERO.....	78
4.3.1. Carta do Delegado	78
4.3.2. Carta a todos os sacerdotes.....	79
4.4. DELEGACIÓN DIOCESANA DA BECA PARROQUIAL.....	81
4.4.1. Comunicación do delegado.....	81
5. CRÓNICA DIOCESANA	85
6. PUBLICACIÓNS	97
7. NA PAZ DO SEÑOR	101



1.1. ESCRITOS

- 1.1.1. Escrito co gallo da festa de Nosa Señora do Carne
- 1.1.2. Escrito con motivo da Xornada de Oración e do Xexún pola Paz

1.2. HOMILÍAS

- 1.2.1. Homilía na festa de Nosa Señora a Virxe das Dores (Ferreira do Valadouro)
- 1.2.2. Homilía na festa de Nosa Señora da Mercé (Mercedarios Ferrol)

1.3. CARTAS

- 1.3.1. Carta ós sacerdotes da Diocese de Mondoñedo-Ferrol sobre os nosos Seminarios
- 1.3.2. Carta ó Arcebispo de Santiago de Compostela

1.4. AXENDA DO BISPO

1. BISPO DIOCESANO

1.1. ESCRITOS

1.1.1. Escrito co gallo da festa de Nosa Señora do Carme

EN LA FIESTA DE LA VIRGEN DEL CARMEN

Con motivo de la fiesta de Nuestra Señora la Virgen del Carmen, patrona de las gentes del mar, quiero enviaros un afectuoso saludo a todos los miembros de la familia marinera de la diócesis de Mondoñedo-Ferrol.

Celebramos esta fiesta a la luz de un lema con profunda resonancia marinera: *“Rema mar adentro. Por tu Palabra, echaré las redes”*. Estamos en el Año de la Fe y queremos poner en el centro de nuestras vidas a Jesucristo. Las gentes del mar deseamos acoger también hoy el evangelio de Jesucristo y anunciarlo con entusiasmo a cuantos no conocen a Cristo o viven alejados de Él. En el pasado mes de noviembre se celebró en Roma el vigésimo tercero Congreso Mundial del Apostolado del Mar. En su discurso a los congresistas, el papa Benedicto recordó que desde los albores del cristianismo el mundo marítimo ha sido vehículo eficaz de evangelización. La navegación marítima ha sido el cauce de los apóstoles y de los discípulos de Jesús para ir a todo el mundo. Y el papa recordaba que, también hoy, la Iglesia surca los mares para llevar el evangelio a todas las naciones y que la presencia de los agentes de la Pastoral del Mar en los puertos y las visitas que diariamente hacen a los barcos son el signo visible de la solicitud pastoral de la Iglesia. Se refirió el Santo Padre Benedicto a los complejos efectos de la globalización para las gentes del mar y dijo que la vulnerabilidad de las gentes del mar debe hacer más atenta la solicitud de la Iglesia. El papa tuvo un recuerdo especial para los pescadores y para sus familias por las dificultades presentes y por la incertidumbre del futuro, marcado por los efectos negativos del cambio climático y por la explotación excesiva de los recursos.

‘Remar mar adentro’, como nos recuerda el lema de este año, es introducirse con decisión en el camino de la santidad. Querer vivir la vida de hijos de Dios en plenitud, sin contentarnos con medianías. Pero no olvidemos que en las tareas evangelizadoras facilitar el encuentro con Jesucristo va de la mano con proclamar y defender con valentía la dignidad humana que con frecuencia es descuidada también en el mundo del mar. En este sentido, el Apostolado del Mar viene realizando en todo el mundo un acompañamiento desde la fe para llevar la luz de la fe a la vida de todos los hombres y mujeres del mar y ayudando solidariamente a los marineros necesitados y a todas sus familias.

“Estamos viviendo un momento de crisis, comenta el papa Francisco... ¡La persona humana está en peligro: he aquí la urgencia de la ecología humana! Y el peligro es grave porque la causa del problema no es superficial, sino profunda: no es sólo una cuestión de economía, sino de ética y de antropología. La Iglesia lo ha subrayado tantas veces. Y muchos dicen: sí es justo, es verdad... pero el sistema sigue como antes, porque las que dominan son las dinámicas de una economía y de unas finanzas que carecen de ética. Por lo tanto, hombres y mujeres son sacrificados a los ídolos de la ganancia y del consumo: es ‘la cultura del desecho’. Si se estropea un ordenador es una tragedia, pero la pobreza, las necesidades y los dramas de tantas personas acaban entrando en la normalidad...”.

No abandonemos nuestra posición de primera línea en la evangelización de numerosos hombres y mujeres de diferentes nacionalidades que transitan por nuestros puertos y sigamos respondiendo sin titubear a la gente de mar que nos espera a bordo para llenar la profunda nostalgia de su alma mostrándonos el rostro solícito de la Iglesia que acoge.

La Iglesia siempre mostró preocupación y confianza hacia los hombres y mujeres del mar. Estos sentimientos son los mismos que alientan el recién iniciado ministerio apostólico del papa Francisco. Él nos pide que vayamos a las periferias para anunciar y testimoniar la Buena Nueva del Señor. En esas periferias del mar hay muchos hermanos que nos siguen esperando.

Que Nuestra Señora la Virgen del Carmen, estrella del mar, alumbre siempre nuestra esperanza y colme de bendiciones a todos los miembros de la familia marinera.

Con mi bendición y mi afecto

† Manuel Sánchez Monge,
obispo de Mondoñedo-Ferrol

1.1.2. Escrito con motivo da Xornada de Oración e do Xexún pola Paz

JORNADA DE ORACIÓN Y AYUNO POR LA PAZ

Con motivo del conflicto que afecta a la población de Siria, el papa Francisco ha convocado en toda la Iglesia, el próximo sábado 7 de septiembre, víspera de la Natividad de María, Reina de la Paz, una Jornada de Oración y Ayuno por la paz en Siria, en Oriente Medio y en el mundo entero.

La diócesis de Mondoñedo-Ferrol se une gustosamente a la invitación del Santo Padre en comunión con la Iglesia Universal. Acojamos esta petición del papa con corazón magnánimo ante la gravedad de la situación en Siria, en Oriente Medio y en tantos lugares del mundo entero donde la paz está seriamente amenazada.

En las Eucaristías del sábado por la tarde, día 7 de septiembre, que se celebren en la diócesis, se rezará por esta intención y, donde sea posible, se invita a dedicar un espacio de oración mediante el rezo del Santo Rosario a la Reina de la Paz o con una prolongada adoración eucarística a Cristo, Príncipe de la Paz. En todos estos actos se ruega hacer una **colecta especial que se enviará a Cáritas Diocesana para ayuda de los refugiados y desplazados, como fruto del ayuno de dicha Jornada.** Se manejan cifras de 4,25 millones de desplazados dentro de Siria y 2 millones de refugiados en estados vecinos, de los cuales 1 millón son niños. Cáritas Española ya ha enviado a Cáritas Líbano de sus fondos de emergencia 376.064 euros para atender a los 600.000 refugiados sirios.

En la Concatedral de Ferrol celebraremos una Vigilia de Oración desde las 7 de la tarde en la que yo mismo estaré presente, donde rezaremos el Rosario, celebraremos la Eucaristía y posteriormente adoraremos al Señor en la Eucaristía.

"Lo repito alto y fuerte: no es la cultura de la confrontación, la cultura del conflicto, la que construye la convivencia en los pueblos y entre los pueblos, sino ésta: la cultura del encuentro, la cultura del diálogo; éste es el único camino para la paz. Que el grito de la paz se alce con fuerza para que llegue al corazón de todos y todos depongan las armas y se dejen guiar por el deseo de paz", ha afirmado el Santo Padre.

Me encomiendo a vuestras oraciones y os doy mi bendición.

† Manuel Sánchez Monge,
obispo de Mondoñedo-Ferrol

1.2. HOMILÍAS

1.2.1. Homilía na festa de Nosa Señora a Virxe das Dores (Ferreira do Valadouro)

LA FE ILUMINA Y CONFORTA EN EL SUFRIMIENTO

La encíclica del Papa Francisco *'La luz de la fe'* recentemente publicada afronta el tema de cómo la fe ilumina diversas realidades de este mundo, una de ellas el sufrimiento. Vamos a considerar 3 reflexiones que nos ofrece el Santo Padre en el nº 56:

1. La fe comporta a menudo hablar también de pruebas dolorosas

Creer comporta a menudo pasar por pruebas dolorosas. San Pablo es un buen ejemplo de ello. Pero precisamente en ellas san Pablo ve el anuncio más convincente del Evangelio, porque en la debilidad y en el sufrimiento se hace manifiesto y palpable el poder de Dios que supera nuestra debilidad y nuestro sufrimiento.

El cristiano sabe que siempre habrá sufrimiento, pero que le puede dar sentido, puede convertirlo en acto de amor, de entrega confiada en las manos de Dios, que no nos abandona y, de este modo, puede constituir una etapa de crecimiento en la fe y en el amor. Viendo la unión de Cristo con el Padre, incluso en el momento de mayor sufrimiento en la cruz (cf. *Mc 15,34*), el cristiano aprende a participar en la misma mirada de Cristo. Incluso la muerte queda iluminada y puede ser vivida como la última llamada de la fe, el último « Sal de tu tierra », el último « Ven », pronunciado por el Padre, en cuyas manos nos ponemos con la confianza de que nos sostendrá incluso en el paso definitivo.

2. La luz de la fe no nos lleva a olvidarnos de los sufrimientos del mundo

¡Cuántos hombres y mujeres de fe han recibido luz de las personas que sufren! San Francisco de Asís, del leproso; la Beata Madre Teresa de Calcuta, de los más pobres de entre los pobres. Han captado el misterio que se esconde en ellos. Acercándose a ellos, no les han quitado todos sus sufrimientos, ni han podido dar razón cumplida de todos los males que los aquejan.

La luz de la fe no disipa todas nuestras tinieblas, sino que, como una lámpara, guía nuestros pasos en la noche, y esto basta para caminar. Al hombre que sufre, Dios no le da un razonamiento que explique todo, sino que le responde con una presencia que le acompaña, con una historia de bien que se une a toda historia de sufrimiento para abrir en ella un resquicio de luz. En

Cristo, Dios mismo ha querido compartir con nosotros este camino y ofrecernos su mirada para darnos luz. Cristo es aquel que, habiendo soportado el dolor, «inició y completa nuestra fe» (*Hb 12,2*).

3. La fe nos proporciona esperanza para vivir cada día

El sufrimiento nos recuerda que el servicio de la fe al bien común es siempre un servicio de esperanza, que mira adelante, sabiendo que sólo en Dios, en el futuro que viene de Jesús resucitado, puede encontrar nuestra sociedad cimientos sólidos y duraderos. En este sentido, la fe va de la mano de la esperanza porque, aunque nuestra morada terrenal se destruye, tenemos una mansión eterna, que Dios ha inaugurado ya en Cristo, en su cuerpo (cf. *2 Co 4,16-5,5*). El dinamismo de fe, esperanza y caridad (cf. *1 Ts 1,3; 1 Co 13,13*) nos permite así integrar las preocupaciones de todos los hombres en nuestro camino hacia aquella ciudad « cuyo arquitecto y constructor iba a ser Dios » (*Hb 11,10*), porque « la esperanza no defrauda » (*Rm 5,5*).

En unidad con la fe y la caridad, la esperanza nos proyecta hacia un futuro cierto, que se sitúa en una perspectiva diversa de las propuestas ilusorias de los ídolos del mundo, pero que da un impulso y una fuerza nueva para vivir cada día. No nos dejemos robar la esperanza, no permitamos que la banalicen con soluciones y propuestas inmediatas que obstruyen el camino, que «fragmentan» el tiempo, transformándolo en espacio. El tiempo es siempre superior al espacio. El espacio cristaliza los procesos; el tiempo, en cambio, proyecta hacia el futuro e impulsa a caminar con esperanza.

4. La fe de María

La fe de María estuvo sometida a dolorosas pruebas: concepción virginal difícil de entender para José, incompreensión de la predicación de Jesús, dolorosa pérdida de Jesús en el templo: “Tu padre y yo te buscábamos angustiados”, dolor compartido con su Hijo crucificado: “Junto a la cruz de Jesús, estaba su madre...”

La luz de la fe no disipó todas las tinieblas en el camino de María, sino que, como una lámpara, guió sus pasos en la noche, y esto le bastó para caminar.

El servicio de la fe al sufrimiento humano es abrirlo a la esperanza. María no se dejó robar nunca la esperanza. Ella reunió a los apóstoles y les ayudó a esperar orando la venida del Espíritu Santo.

+ Manuel Sánchez Monge,
bispo de Mondoñedo-Ferrol

1.2.2. Homilía na festa de Nosa Señora da Mercé (Mercedarios Ferrol)

LIBRES PARA LIBERAR

1. *¿Hasta qué punto somos libres?*

Al hombre de hoy le fascina la libertad, pero al mismo tiempo a muchos se les presenta como algo inalcanzable: ¿Cómo es posible ser libres cuando todo nos viene impuesto? “¿Hasta qué punto es libre-escibía el sacerdote periodista J. L. Martín Descalzo- el que piensa según la información que recibe, la televisión que ve, el trabajo que la realidad le impone, los estilos de vida que, le guste o no, tiene que compartir? [...] Las cadenas más opresoras no son las que heredamos o las que la sociedad nos impone, sino las que nosotros mismos fabricamos y nos las colocamos en las manos y en el alma [...] Las cárceles más cerradas son las del espíritu empequeñecido”¹.

2. *La libertad ¿supone ruptura de lazos?*

En ocasiones se vive la libertad como ruptura de lazos considerados ataduras esclavizadoras. La fascinación de ser libre e independiente vence en el corazón del hijo pródigo de la parábola. Anhela con toda su alma la libertad y se siente como empujado a cortar los lazos más vitales. Se aleja de su padre y de su casa, o lo que es lo mismo de la persona y del lugar que le pertenecen porque los siente como un obstáculo para su ansia de libertad; la casa le resulta estrecha. Romper los vínculos que le tienen ligado a una casa, es decir, a una tradición, y marcharse lejos de su padre, le parecen la condición indispensable para poder satisfacer sus deseos. El camino lo ve muy llano y considera que tiene al alcance de la mano disfrutar una libertad que nunca había experimentado hasta entonces. Le seduce arreglárselas él solo, sin padre, sin casa... Sin embargo, ¿cuál es el final de la aventura de una libertad sin lazos? Al poco tiempo de embarcarse en ella, se encuentra sin padre, bajo las órdenes de un patrón; y como casa, no puede compartir sino la de los cerdos. ¡Así acabaron sus sueños de vivir sin vínculos, sin pertenecer a nada ni a nadie!

Menos mal que bajo las ruinas del hijo aventurero y alocado, algo permanece: su corazón. Ni siquiera todas las locuras cometidas pueden arrancar de su corazón la nostalgia de la libertad: ni muerto de hambre puede dejar de desearla, y con la libertad, a aquel que la hacía posible, es decir, su padre. Es la memoria del padre la que activa esta nostalgia de libertad. Con esta decisión reconoce que la única libertad verdadera es la libertad de ser hijo: no vivir como un huérfano, siendo hijo; vivir libremente es abrazar conscientemente su condición de hijo.

¹– J. L. MARTÍN DESCALZO, *Odio los bonsais*: ABC, 12.2.89.

3. La libertad tiene un nombre: Jesucristo

A este hombre y mujer de hoy que quiere una libertad sin lazos o desconfía de ser libre en una sociedad que le impone todo hay que decirle lo que dijo Juan Pablo II [23.6.1996] en un lugar tan emblemático como la Puerta de Brandenburgo: “El hombre está llamado a la libertad. Anuncio a todos vosotros que me escucháis: la plenitud y la realización de esta libertad tiene un nombre: Jesucristo. Es él quien dijo de sí: yo soy la puerta. En él el hombre tiene acceso a la plenitud de la libertad y de la vida. Es él quien hace al hombre verdaderamente libre, porque disipa las tinieblas del corazón de los hombres y revela la verdad. Realiza su camino como hermano nuestro y es solidario con nosotros, dando su vida por nosotros. Así nos libera del pecado y de la muerte, hace que reconozcamos en el prójimo su rostro, el rostro del verdadero hermano. Nos muestra el rostro del Padre y se convierte para nosotros en el vínculo del amor. Cristo es nuestro Salvador, es nuestra libertad”. Y añadía: “No hay libertad sin verdad. No hay libertad sin solidaridad. No hay libertad sin sacrificio. No hay libertad sin amor”.

Ahora bien, la libertad cristiana no es libertinaje ni anarquía, como advertía S. Pablo en sus cartas Rom. 6,15; 1 Cor 9,21; Gal 5,13: “Es cierto, hermanos, que habéis sido llamados a la libertad. Pero no toméis la libertad como pretexto para vuestros apetitos desordenados; antes bien, haceos esclavos los unos de los otros por amor”. Nosotros seremos juzgados según la ‘ley perfecta de la libertad’, dice el apóstol Santiago (1,25; 2,12). La verdad os hará libres, enseña el evangelista S. Juan (8,32).

4. Libres para amar

La libertad del cristiano es para amar, para servir a los demás “Que vuestro amor no sea una farsa; detestad lo malo y abrazaos a lo bueno. Amaos de verdad unos a otros como hermanos y rivalizad en la mutua estima. No seáis perezosos para el esfuerzo; manteneos fervientes en el espíritu y pronto para el servicio del Señor. [...] Compartid las necesidades de los creyentes; practicad la hospitalidad. [...] Alegraos con los que se alegran y llorad con los que lloran. Vivid en armonía unos con otros y no seáis altivos, antes poneos al nivel de los sencillos. Y no seáis autosuficientes” (Rom. 12, 9-16)

La liberación y la libertad aparecen vinculadas, para muchos cristianos, al signo de María, la madre de Jesús. La Merced es un título teológico y apostólico, que está indicando una faceta importante del misterio de María que se ha convertido en principio de una acción liberadora al servicio de los hombres cautivos. Ciertamente, los mercedarios saben que ella es la Madre de Dios, saben que es Inmaculada y que está Asunta en el cielo, pero en el centro de su

piedad mariana han descubierto, con Pedro Nolasco, otro elemento: María sigue sufriendo con Jesús a favor de los oprimidos y cautivos; ha dado y sigue dando su sangre, su vida, por ellos; María virgen y madre sigue llevando en el alma la espada de dolor redentor por los cautivos. *María es, al mismo tiempo, impulsora y garante de un movimiento de libertad.* Ella anima, desde abajo, un proceso de liberación y así aparece como promotora y garante de libertad. Ella no se encuentra simplemente arriba, desentendida de la historia humana; no está en un cielo de felicidad ya conseguida, dejando a un lado los problemas de la humanidad sufriente, sino todo lo contrario: unida con los pobres y cautivos, a favor de ellos, promueve un movimiento de liberación cuyo primer hermano ha sido Pedro Nolasco. A Nuestra Señora de la Merced nos encomendamos en su fiesta para que nos alcance de su hijo la libertad verdadera para nosotros y para todos los hombres.

+ Manuel Sánchez Monge,
Obispo de Mondoñedo-Ferrol

1.3. CARTAS

1.3.1. Carta ós sacerdotes da Diocese de Mondoñedo-Ferrol sobre os nosos Seminarios

Fiesta del Santo Cura de Ars, 2013

Queridos hermano sacerdotes:

Os escribo para comunicaros la situación actual de nuestros Seminarios y compartir con vosotros la preocupación por nuevas vocaciones al ministerio sacerdotal

1. Nuestros Seminarios, Mayor y Menor, siguen abiertos. Demos gracias a Dios por el seminarista que pronto, si Dios lo quiere, será ordenado sacerdote, Javier, y por nuestros seminaristas Oscar, que completará sus estudios para licenciatura en Teología en Salamanca y por Juan Pablo, que se prepara para recibir las Órdenes sagradas ejercitándose en el ministerio pastoral parroquial. A ellos se unirá el próximo curso Enric, que viene de Cataluña con la carrera de periodismo terminada, para comenzar los estudios eclesiásticos en Santiago como seminarista de nuestra diócesis.

2. Sigue abierto el Seminario Menor en Mondoñedo. Aunque con gran dolor hemos tenido que llevar a cabo la suspensión temporal de las clases

por falta de un número mínimo de alumnos, algunos seminaristas menores residirán en el Seminario y asistirán a clase al Instituto de la ciudad. Demos gracias a Dios que sigue suscitando entre nosotros familias cristianas que nos confían a sus hijos para que les eduquemos integralmente, incluyendo la orientación vocacional.

3. Necesitamos urgentemente candidatos al sacerdocio. En la situación en la que nos encontramos todos tenemos que empeñarnos muy a fondo en rezar por las vocaciones sacerdotales y en animar positivamente a los posibles candidatos para que ingresen en los próximos cursos. Busquemos en las familias, especialmente en las que se da un ambiente propicio, aunque sin descartar ninguna. También entre los chicos que están viviendo su proceso de Iniciación cristiana: grupos de catequesis de postcomunión, confirmación, centros de enseñanza, etc... También entre los universitarios. Es importante que estemos atentos a cualquier posibilidad de surgimiento de vocaciones al ministerio sacerdotal. En ello nos va el futuro más inmediato de la vida y la misión de nuestra Iglesia diocesana. Y sigamos orando al Señor de la mies con confianza y perseverancia para que envíe obreros a su mies.

Dada la situación actual, me reservo temporalmente el autorizar e informar sobre candidatos al ministerio de nuestra diócesis que pretendan ir a Seminarios extra-diocesanos.

4. Es indispensable la colaboración de los sacerdotes. El fomento de las vocaciones al sacerdocio, verdadero don de Dios para el mundo, afecta a toda la comunidad cristiana (cf. Concilio Vaticano II, Decreto *Optatum totius*, n. 2). Pero de un modo especial atañe al Obispo y a su presbiterio. “Este deber -de atender a las vocaciones sacerdotales y religiosas- pertenece a la misión misma sacerdotal, por la que el presbítero se hace ciertamente partícipe de la solicitud de toda la Iglesia, para que aquí en la tierra no falten nunca operarios en el Pueblo de Dios” (CONCILIO VATICANO II, *PO*. 11).

Si este momento de invierno vocacional en nuestra diócesis lo viviéramos, con la ayuda de Dios, como un oportunidad para valorar el ministerio sacerdotal y hacer un esfuerzo compartido por todos de orar y trabajar por las vocaciones, se convertiría en un momento de gracia que traería consecuencias muy beneficiosas para todos.

5. Nuevas iniciativas.

- Estamos estudiando la posibilidad de implicar más a los catequistas y profesores de Religión en la pastoral vocacional.

– Nos gustaría comenzar el curso próximo unas tareas de apoyo escolar y orientación vocacional en Ferrol y en Foz, al menos.

Esperando una respuesta generosa a esta llamada que os hago por medio de esta carta y una colaboración eficaz, encomendemos a Nuestra Señora de los Remedios y a S. Rosendo, nuestros Patronos, este tema tan urgentemente necesario.

Un saludo fraterno en el Señor

+ Manuel Sánchez Monge,
Obispo de Mondoñedo-Ferrol

1.3.2. Carta ó Arcebispo de Santiago de Compostela

Ferrol, 29.06.2013

Excmo y Rvdmo Sr. D. Julián Barrio Barrio
Arzobispo de Santiago de Compostela

Estimado Sr. Arzobispo:

Los seminaristas mayores de la Diócesis de Mondoñedo-Ferrol serán pronto ordenados o instituidos en los Ministerios. Tan sólo tendremos el próximo curso en Santiago un seminarista de 36 años con la carrera de periodismo terminada para comenzar los Estudios Eclesiásticos y llevar a cabo un primer discernimiento vocacional. Debido a estos acontecimientos, consultado el Consejo de Gobierno, tengo que agradecer a V. E. y al anterior arzobispo de Santiago la benevolencia que han tenido con nuestra diócesis al cederle gratuitamente unas instalaciones en el Seminario Menor de Belvís para que pudiera situarse allí nuestro Teologado por más de 25 años. Tengo interés en subrayar el favor impagable que nos han hecho y dejo constancia de que nunca han manifestado el menor deseo de recuperar unos espacios que lógicamente la archidiócesis ha podido utilizar para otros usos.

A partir de ahora pueden ya, por nuestra parte, disponer de las instalaciones que utilizaba nuestro Teologado sin ninguna restricción temporal.

Junto con mi agradecimiento reciba también un agradecimiento muy especial de los sacerdotes que han podido completar su formación residiendo en dicho Teologado.

Un saludo fraterno en el Señor

+Manuel Sánchez Monge,
Obispo de Mondoñedo-Ferrol

1.4. AXENDA DO BISPO

XULLO

Luns 1 – Venres 5
Lourdes (Francia)

Asiste á peregrinación diocesana da Hospitalidade de Lourdes

Sábado 6
Arciprestado de Terra Chá

Realiza a Visita Pastoral ás Parroquias de Santa María de Abeledo, San Pedro das Goás, San Pedro de Corvite e Santiago de Baroncelle

Domingo 7
Arciprestado de Terra Chá

Realiza a Visita Pastoral ás Parroquias de San María de Duancos, Santiago de Mondriz e San María de Ludrio

Luns 8
Arciprestado de Terra Chá

Realiza a Visita Pastoral as Parroquias de Santo Cristo de Lousada de Abaixo, Santo André de Lousada de Arriba, San María do Viveiró e San Xiao de Irixoa.

Martes 9
Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

Mércores 10

Sancovade

Asiste ao funeral polo recente pasamento do Rvdo. D. Antonio M^a Seijas Cendán

Xoves 11

Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

Venres 12

Arciprestado de Terra Chá

Realiza a Visita Pastoral ás parroquias de San Pedro de Muras e San María do Burgo

Sábado 13

Arciprestado de Terra Chá

Realiza á Visita Pastoral ás parroquias de San María Madalena de Sobrada, San Pedro de Triabá, San Xiao de Mos e Santo Estevo de Loentia

Domingo 14

Arciprestado de Terra Chá

Realiza a Visita Pastoral ás parroquias de San Xoán de Alba e San Pedro de Santaballa

Luns 15

Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

Martes 16

Foz

Preside a Eucaristía e procesión co gallo da festividade da Virxe do Carne

Mércores 17 – Venres 19

Ávila

Asiste á reunión da Comisión Episcopal de Vida Consagrada

Luns 22 – Luns 29
Río de Janeiro (Brasil)

Asiste á Xornada Mundial da Xuventude

Martes 30
Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

Mércores 31
Mondoñedo

Varias audiencias no Bispado

AGOSTO

Xoves 1
Mondoñedo

Varias audiencias no Bispado

Luns 5
Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

Mércores 7
Xustás

Asiste ao encontro sacerdotal na Terra Chá

Xoves 8
Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

Domingo 11
Ribadeo

Preside a Eucaristía no Convento das Clarisas co gallo da festividade de Santa Clara

Luns 12

Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

Martes 13

Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

SETEMBRO

Mércores 4

Santiago de Compostela

Asiste ás Xornadas de Teoloxía que se celebran no ITC

Xoves 5

Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

Venres 6

Ferrol

Preside a reunión do Consello de Goberno

Sábado 7

Mondoñedo

Preside a ordenación sacerdotal do Rvdo. D. Javier de Rosende Roca na Santa Igrexa Catedral Basílica

Ferrol

Preside a celebración dunha xornada de oración convocada polo Santo Pai Francisco pola paz

Luns 9

Ferreira do Valadouro

Preside a Eucaristía na parroquia de Sta. María

Martes 10

Poio

Asiste as xornadas de formación do Clero das Dioceses Galegas

Mércores 11

Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

Xoves 12

Mondoñedo

Varias audiencias no Bispado

Venres 13

Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

Sábado 14

Viveiro

Preside a solemne Eucaristía de Acción de grazas pola concesión da Declaración de Interese Turístico Internacional á Semana Santa Vivariense, celebrada na Igrexa Parroquial de Santiago en San Francisco.

Domingo 15

Mondoñedo

Preside a Eucaristía e procesión no Santuario dos Remedios, co gallo da Ofrenda a Virxe dos Remedios, patrona da Diocese.

Luns 16

Ferreira do Valadouro

Preside a Eucaristía co gallo da festa da Virxe das Dores, patrona das “Hijas de la Virgen de los Dolores”

Martes 17

Santiago de Compostela

Asiste a inauguración do Curso Académico 2013 – 2014 no ITC

Xoves 19 – Venres 20

Mondoñedo

Preside a Asemblea do Clero

Sábado 21

Foz

Preside a sesión da Academia de San Rosendo

Domingo 22

Arciprestado Terra Chá

Realiza a Visita Pastoral ás Parroquias de Santa María de Vilapene, Santa María de Cospeito, Santa María de Feira do Monte, San Xoán de Sistallo e San Xiao de Santa Cristina.

Luns 23 – Martes 24

Poio

Asiste á reunión dos Bispos e Superiores Maiores

Ferrol

Preside a Eucaristía na Capela da Virxe da Mercé co gallo da súa festividade

Mércores 25 – Xoves 26

Ferrol

Varias audiencias na Domus Ecclesiae

Venres 27

Ferrol

Preside a inauguración do Curso de Catequese

Sábado 28

Arciprestado de Terra Chá

Realiza a Visita Pastoral ás Parroquias de San Xoán de Lagoa, Santa María de Bián e Santa María Madalen da Graña

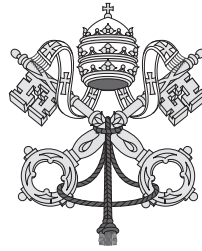
Area (Viveiro)

Preside a inauguración do Curso de Catequese

Domingo 29

Arciprestado de Terra Chá

Realiza a Visita Pastoral ás parroquias de San Xiao de Támoga, San Martiño de Pino e San Pedro de Seixas



2.1. CARTA ENCÍCLICA LUMEN FIDEI DO SUMO
PONTÍFICE FRANCISCO AOS BISPOS, AOS
PRESBÍTEROS E AOS DIÁCONOS, AS PESSOAS
CONSAGRADAS E A TODOS OS FIEIS LAICOS
SOBRE A FE

2. SANTA SÉ

2.1. CARTA ENCÍCLICA *LUMEN FIDEI* DO SUMO PONTÍFICE FRANCISCO AOS BISPOS, AOS PRESBÍTEROS E AOS DIÁCONOS, AS PERSOAS CONSAGRADAS E A TODOS OS FIEIS LAICOS SOBRE A FE

1. La luz de la fe: la tradición de la Iglesia ha indicado con esta expresión el gran don traído por Jesucristo, que en el Evangelio de san Juan se presenta con estas palabras: «Yo he venido al mundo como luz, y así, el que cree en mí no quedará en tinieblas» (Jn 12,46). También san Pablo se expresa en los mismos términos: «Pues el Dios que dijo: “Brille la luz del seno de las tinieblas”, ha brillado en nuestros corazones» (2 Co 4,6). En el mundo pagano, hambriento de luz, se había desarrollado el culto al Sol, al *Sol invictus*, invocado a su salida. Pero, aunque renacía cada día, resultaba claro que no podía irradiar su luz sobre toda la existencia del hombre. Pues el sol no ilumina toda la realidad; sus rayos no pueden llegar hasta las sombras de la muerte, allí donde los ojos humanos se cierran a su luz. «No se ve que nadie estuviera dispuesto a morir por su fe en el sol»¹, decía san Justino mártir. Conscientes del vasto horizonte que la fe les abría, los cristianos llamaron a Cristo el verdadero sol, «cuyos rayos dan la vida»². A Marta, que llora la muerte de su hermano Lázaro, le dice Jesús: «¿No te he dicho que si crees verás la gloria de Dios?» (Jn 11,40). Quien cree ve; ve con una luz que ilumina todo el trayecto del camino, porque llega a nosotros desde Cristo resucitado, estrella de la mañana que no conoce ocaso.

¿Una luz ilusoria?

2. Sin embargo, al hablar de la fe como luz, podemos oír la objeción de muchos contemporáneos nuestros. En la época moderna se ha pensado que esa luz podía bastar para las sociedades antiguas, pero que ya no sirve para los tiempos nuevos, para el hombre adulto, ufano de su razón, ávido de explorar el futuro de una nueva forma. En este sentido, la fe se veía como una luz ilusoria, que impedía al hombre seguir la audacia del saber. El joven Nietzsche invitaba a su hermana Elisabeth a arriesgarse, a «emprender nuevos caminos... con la inseguridad de quien procede autónomamente». Y añadía: «Aquí se dividen los caminos del hombre; si quieres alcanzar paz en el alma y felicidad, cree; pero si quieres ser discípulo de la verdad, indaga»³. Con lo que creer sería lo contrario de buscar. A partir de aquí, Nietzsche critica al cristianismo

¹– *Dialogus cum Tryphone Iudaeo*, 121, 2: PG 6, 758.

²– Clemente de Alejandría, *Protrepticus*, IX: PG 8, 195.

³– *Brief an Elisabeth Nietzsche* (11 junio 1865), en *Werke in drei Bänden*, München 1954, 953s.

por haber rebajado la existencia humana, quitando novedad y aventura a la vida. La fe sería entonces como un espejismo que nos impide avanzar como hombres libres hacia el futuro.

3. De esta manera, la fe ha acabado por ser asociada a la oscuridad. Se ha pensado poderla conservar, encontrando para ella un ámbito que le permita convivir con la luz de la razón. El espacio de la fe se crearía allí donde la luz de la razón no pudiera llegar, allí donde el hombre ya no pudiera tener certezas. La fe se ha visto así como un salto que damos en el vacío, por falta de luz, movidos por un sentimiento ciego; o como una luz subjetiva, capaz quizá de enardecer el corazón, de dar consuelo privado, pero que no se puede proponer a los demás como luz objetiva y común para alumbrar el camino. Poco a poco, sin embargo, se ha visto que la luz de la razón autónoma no logra iluminar suficientemente el futuro; al final, éste queda en la oscuridad, y deja al hombre con el miedo a lo desconocido. De este modo, el hombre ha renunciado a la búsqueda de una luz grande, de una verdad grande, y se ha contentado con pequeñas luces que alumbran el instante fugaz, pero que son incapaces de abrir el camino. Cuando falta la luz, todo se vuelve confuso, es imposible distinguir el bien del mal, la senda que lleva a la meta de aquella otra que nos hace dar vueltas y vueltas, sin una dirección fija.

Una luz por descubrir

4. Por tanto, es urgente recuperar el carácter luminoso propio de la fe, pues cuando su llama se apaga, todas las otras luces acaban languideciendo. Y es que la característica propia de la luz de la fe es la capacidad de iluminar *toda* la existencia del hombre. Porque una luz tan potente no puede provenir de nosotros mismos; ha de venir de una fuente más primordial, tiene que venir, en definitiva, de Dios. La fe nace del encuentro con el Dios vivo, que nos llama y nos revela su amor, un amor que nos precede y en el que nos podemos apoyar para estar seguros y construir la vida. Transformados por este amor, recibimos ojos nuevos, experimentamos que en él hay una gran promesa de plenitud y se nos abre la mirada al futuro. La fe, que recibimos de Dios como don sobrenatural, se presenta como luz en el sendero, que orienta nuestro camino en el tiempo. Por una parte, procede del pasado; es la luz de una memoria fundante, la memoria de la vida de Jesús, donde su amor se ha manifestado totalmente fiable, capaz de vencer a la muerte. Pero, al mismo tiempo, como Jesús ha resucitado y nos atrae más allá de la muerte, la fe es luz que viene del futuro, que nos desvela vastos horizontes, y nos lleva más allá de nuestro «yo» aislado, hacia la más amplia comunión. Nos damos cuenta, por tanto, de que la fe no habita en la oscuridad, sino que es luz en nuestras tinieblas. Dante, en la *Divina Comedia*, después de haber confesado su fe ante san Pedro, la describe como una «chispa, / que

se convierte en una llama cada vez más ardiente / y centellea en mí, cual estrella en el cielo»⁴. Deseo hablar precisamente de esta luz de la fe para que crezca e ilumine el presente, y llegue a convertirse en estrella que muestre el horizonte de nuestro camino en un tiempo en el que el hombre tiene especialmente necesidad de luz.

5. El Señor, antes de su pasión, dijo a Pedro: «He pedido por ti, para que tu fe no se apague» (Lc 22,32). Y luego le pidió que confirmase a sus hermanos en esa misma fe. Consciente de la tarea confiada al Sucesor de Pedro, Benedicto XVI decidió convocar este *Año de la fe*, un tiempo de gracia que nos está ayudando a sentir la gran alegría de creer, a reavivar la percepción de la amplitud de horizontes que la fe nos desvela, para confesarla en su unidad e integridad, fieles a la memoria del Señor, sostenidos por su presencia y por la acción del Espíritu Santo. La convicción de una fe que hace grande y plena la vida, centrada en Cristo y en la fuerza de su gracia, animaba la misión de los primeros cristianos. En las Actas de los mártires leemos este diálogo entre el prefecto romano Rústico y el cristiano Hierax: «¿Dónde están tus padres?», pregunta el juez al mártir. Y éste responde: «Nuestro verdadero padre es Cristo, y nuestra madre, la fe en él»⁵. Para aquellos cristianos, la fe, en cuanto encuentro con el Dios vivo manifestado en Cristo, era una «madre», porque los daba a luz, engendraba en ellos la vida divina, una nueva experiencia, una visión luminosa de la existencia por la que estaban dispuestos a dar testimonio público hasta el final.

6. El Año de la fe ha comenzado en el 50 aniversario de la apertura del Concilio Vaticano II. Esta coincidencia nos permite ver que el Vaticano II ha sido un Concilio sobre la fe⁶, en cuanto que nos ha invitado a poner de nuevo en el centro de nuestra vida eclesial y personal el primado de Dios en Cristo. Porque la Iglesia nunca presupone la fe como algo descontado, sino que sabe que este don de Dios tiene que ser alimentado y robustecido para que siga guiando su camino. El Concilio Vaticano II ha hecho que la fe brille dentro de la experiencia humana, recorriendo así los caminos del hombre contemporáneo. De este modo, se ha visto cómo la fe enriquece la existencia humana en todas sus dimensiones.

⁴– Paraíso XXIV, 145-147.

⁵– *Acta Sanctorum*, Junii, I, 21.

⁶– «Si el Concilio no trata expresamente de la fe, habla de ella en cada una de sus páginas, reconoce su carácter vital y sobrenatural, la supone íntegra y fuerte, y construye sobre ella sus doctrinas. Bastaría recordar las afirmaciones conciliares [...] para darse cuenta de la importancia esencial que el Concilio, coherente con la tradición doctrinal de la Iglesia, atribuye a la fe, a la verdadera fe, la que tiene como fuente a Cristo y por canal al magisterio de la Iglesia» (Pablo VI, *Audiencia general* [8 marzo 1967]: *Insegnamenti* V [1967], 705).

7. Estas consideraciones sobre la fe, en línea con todo lo que el Magisterio de la Iglesia ha declarado sobre esta virtud teológica⁷, pretenden sumarse a lo que el Papa Benedicto XVI ha escrito en las Cartas encíclicas sobre la caridad y la esperanza. Él ya había completado prácticamente una primera redacción de esta Carta encíclica sobre la fe. Se lo agradezco de corazón y, en la fraternidad de Cristo, asumo su precioso trabajo, añadiendo al texto algunas aportaciones. El Sucesor de Pedro, ayer, hoy y siempre, está llamado a «confirmar a sus hermanos» en el incommensurable tesoro de la fe, que Dios da como luz sobre el camino de todo hombre.

En la fe, don de Dios, virtud sobrenatural infusa por él, reconocemos que se nos ha dado un gran Amor, que se nos ha dirigido una Palabra buena, y que, si acogemos esta Palabra, que es Jesucristo, Palabra encarnada, el Espíritu Santo nos transforma, ilumina nuestro camino hacia el futuro, y da alas a nuestra esperanza para recorrerlo con alegría. Fe, esperanza y caridad, en admirable urdimbre, constituyen el dinamismo de la existencia cristiana hacia la comunión plena con Dios. ¿Cuál es la ruta que la fe nos descubre? ¿De dónde procede su luz poderosa que permite iluminar el camino de una vida lograda y fecunda, llena de fruto?

CAPÍTULO PRIMERO HEMOS CREÍDO EN EL AMOR (cf. 1 Jn 4,16)

Abrahán, nuestro padre en la fe

8. La fe nos abre el camino y acompaña nuestros pasos a lo largo de la historia. Por eso, si queremos entender lo que es la fe, tenemos que narrar su recorrido, el camino de los hombres creyentes, cuyo testimonio encontramos en primer lugar en el Antiguo Testamento. En él, Abrahán, nuestro padre en la fe, ocupa un lugar destacado. En su vida sucede algo desconcertante: Dios le dirige la Palabra, se revela como un Dios que habla y lo llama por su nombre. La fe está vinculada a la escucha. Abrahán no ve a Dios, pero oye su voz. De este modo la fe adquiere un carácter personal. Aquí Dios no se manifiesta como el Dios de un lugar, ni tampoco aparece vinculado a un tiempo sagrado determinado, sino como el Dios de una persona, el Dios de Abrahán, Isaac y Jacob, capaz de entrar en contacto con el hombre y establecer una alianza con él. La fe es la respuesta a una Palabra que interpela personalmente, a un Tú que nos llama por nuestro nombre.

⁷– Cf. Conc. Ecum. Vat. I, Const. dogm. *Dei Filius*, sobre la Fe católica, cap. III: DS 3008-3020; Conc. Ecum. Vat. II, Const. dogm. *Dei Verbum*, sobre la divina revelación, 5; *Catecismo de la Iglesia Católica*, 153-165

9. Lo que esta Palabra comunica a Abrahán es una llamada y una promesa. En primer lugar es una llamada a salir de su tierra, una invitación a abrirse a una vida nueva, comienzo de un éxodo que lo lleva hacia un futuro inesperado. La visión que la fe da a Abrahán estará siempre vinculada a este paso adelante que tiene que dar: la fe «ve» en la medida en que camina, en que se adentra en el espacio abierto por la Palabra de Dios. Esta Palabra encierra además una promesa: tu descendencia será numerosa, serás padre de un gran pueblo (cf. *Gn* 13,16; 15,5; 22,17). Es verdad que, en cuanto respuesta a una Palabra que la precede, la fe de Abrahán será siempre un acto de memoria. Sin embargo, esta memoria no se queda en el pasado, sino que, siendo memoria de una promesa, es capaz de abrir al futuro, de iluminar los pasos a lo largo del camino. De este modo, la fe, en cuanto memoria del futuro, *memoria futuri*, está estrechamente ligada con la esperanza.

10. Lo que se pide a Abrahán es que se fie de esta Palabra. La fe entiende que la palabra, aparentemente efímera y pasajera, cuando es pronunciada por el Dios fiel, se convierte en lo más seguro e inquebrantable que pueda haber, en lo que hace posible que nuestro camino tenga continuidad en el tiempo. La fe acoge esta Palabra como roca firme, para construir sobre ella con sólido fundamento. Por eso, la Biblia, para hablar de la fe, usa la palabra hebrea *'emûnah*, derivada del verbo *'amán*, cuya raíz significa «sostener». El término *'emûnah* puede significar tanto la fidelidad de Dios como la fe del hombre. El hombre fiel recibe su fuerza confiándose en las manos de Dios. Jugando con las dos acepciones de la palabra —presentes también en los correspondientes términos griego (*pistós*) y latino (*fidelis*)—, san Cirilo de Jerusalén ensalza la dignidad del cristiano, que recibe el mismo calificativo que Dios: ambos son llamados «fieles»⁸. San Agustín lo explica así: «El hombre es fiel creyendo a Dios, que promete; Dios es fiel dando lo que promete al hombre»⁹.

11. Un último aspecto de la historia de Abrahán es importante para comprender su fe. La Palabra de Dios, aunque lleva consigo novedad y sorpresa, no es en absoluto ajena a la propia experiencia del patriarca. Abrahán reconoce en esa voz que se le dirige una llamada profunda, inscrita desde siempre en su corazón. Dios asocia su promesa a aquel «lugar» en el que la existencia del hombre se manifiesta desde siempre prometedora: la paternidad, la generación de una nueva vida: «Sara te va a dar un hijo; lo llamarás Isaac» (*Gn* 17,19). El Dios que pide a Abrahán que se fie totalmente de él, se revela como la fuente de la que proviene toda vida. De esta forma, la fe se pone en relación con la paternidad de Dios, de la que procede la creación: el Dios que llama a Abrahán es el Dios creador, que «llama a la existencia lo que no existe»

⁸– Cf. *Catechesis* V, 1: PG 33, 505A.

⁹– *In Psal.* 32, II, s. I, 9: PL 36, 284.

(*Rm* 4,17), que «nos eligió antes de la fundación del mundo... y nos ha destinado a ser sus hijos» (*Ef* 1,4-5). Para Abrahán, la fe en Dios ilumina las raíces más profundas de su ser, le permite reconocer la fuente de bondad que hay en el origen de todas las cosas, y confirmar que su vida no procede de la nada o la casualidad, sino de una llamada y un amor personal. El Dios misterioso que lo ha llamado no es un Dios extraño, sino aquel que es origen de todo y que todo lo sostiene. La gran prueba de la fe de Abrahán, el sacrificio de su hijo Isaac, nos permite ver hasta qué punto este amor originario es capaz de garantizar la vida incluso después de la muerte. La Palabra que ha sido capaz de suscitar un hijo con su cuerpo «medio muerto» y «en el seno estéril» de Sara (cf. *Rm* 4,19), será también capaz de garantizar la promesa de un futuro más allá de toda amenaza o peligro (cf. *Hb* 11,19; *Rm* 4,21).

La fe de Israel

12. En el libro del Éxodo, la historia del pueblo de Israel sigue la estela de la fe de Abrahán. La fe nace de nuevo de un don originario: Israel se abre a la intervención de Dios, que quiere librarlo de su miseria. La fe es la llamada a un largo camino para adorar al Señor en el Sinaí y heredar la tierra prometida. El amor divino se describe con los rasgos de un padre que lleva de la mano a su hijo por el camino (cf. *Dt* 1,31). La confesión de fe de Israel se formula como narración de los beneficios de Dios, de su intervención para liberar y guiar al pueblo (cf. *Dt* 26,5-11), narración que el pueblo transmite de generación en generación. Para Israel, la luz de Dios brilla a través de la memoria de las obras realizadas por el Señor, conmemoradas y confesadas en el culto, transmitidas de padres a hijos. Aprendemos así que la luz de la fe está vinculada al relato concreto de la vida, al recuerdo agradecido de los beneficios de Dios y al cumplimiento progresivo de sus promesas. La arquitectura gótica lo ha expresado muy bien: en las grandes catedrales, la luz llega del cielo a través de las vidrieras en las que está representada la historia sagrada. La luz de Dios nos llega a través de la narración de su revelación y, de este modo, puede iluminar nuestro camino en el tiempo, recordando los beneficios divinos, mostrando cómo se cumplen sus promesas.

13. Por otro lado, la historia de Israel también nos permite ver cómo el pueblo ha caído tantas veces en la tentación de la incredulidad. Aquí, lo contrario de la fe se manifiesta como idolatría. Mientras Moisés habla con Dios en el Sinaí, el pueblo no soporta el misterio del rostro oculto de Dios, no aguanta el tiempo de espera. La fe, por su propia naturaleza, requiere renunciar a la posesión inmediata que parece ofrecer la visión, es una invitación a abrirse a la fuente de la luz, respetando el misterio propio de un Rostro, que quiere revelarse personalmente y en el momento oportuno. Martin Buber citaba esta definición de idolatría del rabino de Kock: se da idolatría cuando «un rostro se diri-

ge reverentemente a un rostro que no es un rostro»¹⁰. En lugar de tener fe en Dios, se prefiere adorar al ídolo, cuyo rostro se puede mirar, cuyo origen es conocido, porque lo hemos hecho nosotros. Ante el ídolo, no hay riesgo de una llamada que haga salir de las propias seguridades, porque los ídolos «tienen boca y no hablan» (*Sa/* 115,5). Vemos entonces que el ídolo es un pretexto para ponerse a sí mismo en el centro de la realidad, adorando la obra de las propias manos. Perdida la orientación fundamental que da unidad a su existencia, el hombre se disgrega en la multiplicidad de sus deseos; negándose a esperar el tiempo de la promesa, se desintegra en los múltiples instantes de su historia. Por eso, la idolatría es siempre politeísta, ir sin meta alguna de un señor a otro. La idolatría no presenta un camino, sino una multitud de senderos, que no llevan a ninguna parte, y forman más bien un laberinto. Quien no quiere fiarse de Dios se ve obligado a escuchar las voces de tantos ídolos que le gritan: «Fíate de mí». La fe, en cuanto asociada a la conversión, es lo opuesto a la idolatría; es separación de los ídolos para volver al Dios vivo, mediante un encuentro personal. Creer significa confiarse a un amor misericordioso, que siempre acoge y perdona, que sostiene y orienta la existencia, que se manifiesta poderoso en su capacidad de enderezar lo torcido de nuestra historia. La fe consiste en la disponibilidad para dejarse transformar una y otra vez por la llamada de Dios. He aquí la paradoja: en el continuo volverse al Señor, el hombre encuentra un camino seguro, que lo libera de la dispersión a que le someten los ídolos.

14. En la fe de Israel destaca también la figura de Moisés, el mediador. El pueblo no puede ver el rostro de Dios; es Moisés quien habla con YHWH en la montaña y transmite a todos la voluntad del Señor. Con esta presencia del mediador, Israel ha aprendido a caminar unido. El acto de fe individual se inserta en una comunidad, en el «nosotros» común del pueblo que, en la fe, es como un solo hombre, «mi hijo primogénito», como llama Dios a Israel (*Ex* 4,22). La mediación no representa aquí un obstáculo, sino una apertura: en el encuentro con los demás, la mirada se extiende a una verdad más grande que nosotros mismos. J. J. Rousseau lamentaba no poder ver a Dios personalmente: «¡Cuántos hombres entre Dios y yo!»¹¹. «¿Es tan simple y natural que Dios se haya dirigido a Moisés para hablar a Jean Jacques Rousseau?»¹². Desde una concepción individualista y limitada del conocimiento, no se puede entender el sentido de la mediación, esa capacidad de participar en la visión del otro, ese saber compartido, que es el saber propio del amor. La fe es un don gratuito de Dios que exige la humildad y el valor de fiarse y confiarse, para poder ver el camino luminoso del encuentro entre Dios y los hombres, la historia de la salvación.

¹⁰– M. Buber, *Die Erzählungen der Chassidim*, Zürich 1949, 793.

¹¹– *Émile*, Paris 1966, 387.

¹²– *Lettre à Christophe de Beaumont*, Lausanne 1993, 110.

La plenitud de la fe cristiana

15. «Abrahán [...] saltaba de gozo pensando ver mi día; lo vio, y se llenó de alegría» (*Jn 8,56*). Según estas palabras de Jesús, la fe de Abrahán estaba orientada ya a él; en cierto sentido, era una visión anticipada de su misterio. Así lo entiende san Agustín, al afirmar que los patriarcas se salvaron por la fe, pero no la fe en el Cristo ya venido, sino la fe en el Cristo que había de venir, una fe en tensión hacia el acontecimiento futuro de Jesús¹³. La fe cristiana está centrada en Cristo, es confesar que Jesús es el Señor, y Dios lo ha resucitado de entre los muertos (cf. *Rm 10,9*). Todas las líneas del Antiguo Testamento convergen en Cristo; él es el «sí» definitivo a todas las promesas, el fundamento de nuestro «amén» último a Dios (cf. *2 Co 1,20*). La historia de Jesús es la manifestación plena de la fiabilidad de Dios. Si Israel recordaba las grandes muestras de amor de Dios, que constituían el centro de su confesión y abrían la mirada de su fe, ahora la vida de Jesús se presenta como la intervención definitiva de Dios, la manifestación suprema de su amor por nosotros. La Palabra que Dios nos dirige en Jesús no es una más entre otras, sino su Palabra eterna (cf. *Hb 1,1-2*). No hay garantía más grande que Dios nos pueda dar para asegurarnos su amor, como recuerda san Pablo (cf. *Rm 8,31-39*). La fe cristiana es, por tanto, fe en el Amor pleno, en su poder eficaz, en su capacidad de transformar el mundo e iluminar el tiempo. «Hemos conocido el amor que Dios nos tiene y hemos creído en él» (*1 Jn 4,16*). La fe reconoce el amor de Dios manifestado en Jesús como el fundamento sobre el que se asienta la realidad y su destino último.

16. La mayor prueba de la fiabilidad del amor de Cristo se encuentra en su muerte por los hombres. Si dar la vida por los amigos es la demostración más grande de amor (cf. *Jn 15,13*), Jesús ha ofrecido la suya por todos, también por los que eran sus enemigos, para transformar los corazones. Por eso, los evangelistas han situado en la hora de la cruz el momento culminante de la mirada de fe, porque en esa hora resplandece el amor divino en toda su altura y amplitud. San Juan introduce aquí su solemne testimonio cuando, junto a la Madre de Jesús, contempla al que habían atravesado (cf. *Jn 19,37*): «El que lo vio da testimonio, su testimonio es verdadero, y él sabe que dice la verdad, para que también vosotros creáis» (*Jn 19,35*). F. M. Dostoievski, en su obra *El idiota*, hace decir al protagonista, el príncipe Myskin, a la vista del cuadro de Cristo muerto en el sepulcro, obra de Hans Holbein el Joven: «Un cuadro así podría incluso hacer perder la fe a alguno»¹⁴. En efecto, el cuadro representa con crudeza los efectos devastadores de la muerte en el cuerpo de Cristo. Y, sin embargo, precisamente en la contemplación de la muerte de Jesús, la fe se

¹³– Cf. *In Ioh. Evang.*, 45, 9: PL 35, 1722-1723.

¹⁴– Parte II, IV.

refuerza y recibe una luz resplandeciente, cuando se revela como fe en su amor indefectible por nosotros, que es capaz de llegar hasta la muerte para salvarnos. En este amor, que no se ha sustraído a la muerte para manifestar cuánto me ama, es posible creer; su totalidad vence cualquier suspicacia y nos permite confiarnos plenamente en Cristo.

17. Ahora bien, la muerte de Cristo manifiesta la total fiabilidad del amor de Dios a la luz de la resurrección. En cuanto resucitado, Cristo es testigo fiable, digno de fe (cf. *Ap* 1,5; *Hb* 2,17), apoyo sólido para nuestra fe. «Si Cristo no ha resucitado, vuestra fe no tiene sentido», dice san Pablo (*1 Co* 15,17). Si el amor del Padre no hubiese resucitado a Jesús de entre los muertos, si no hubiese podido devolver la vida a su cuerpo, no sería un amor plenamente fiable, capaz de iluminar también las tinieblas de la muerte. Cuando san Pablo habla de su nueva vida en Cristo, se refiere a la «fe del Hijo de Dios, que me amó y se entregó por mí» (*Ga* 2,20). Esta «fe del Hijo de Dios» es ciertamente la fe del Apóstol de los gentiles en Jesús, pero supone la fiabilidad de Jesús, que se funda, sí, en su amor hasta la muerte, pero también en ser Hijo de Dios. Precisamente porque Jesús es el Hijo, porque está radicado de modo absoluto en el Padre, ha podido vencer a la muerte y hacer resplandecer plenamente la vida. Nuestra cultura ha perdido la percepción de esta presencia concreta de Dios, de su acción en el mundo. Pensamos que Dios sólo se encuentra más allá, en otro nivel de realidad, separado de nuestras relaciones concretas. Pero si así fuese, si Dios fuese incapaz de intervenir en el mundo, su amor no sería verdaderamente poderoso, verdaderamente real, y no sería entonces ni siquiera verdadero amor, capaz de cumplir esa felicidad que promete. En tal caso, creer o no creer en él sería totalmente indiferente. Los cristianos, en cambio, confiesan el amor concreto y eficaz de Dios, que obra verdaderamente en la historia y determina su destino final, amor que se deja encontrar, que se ha revelado en plenitud en la pasión, muerte y resurrección de Cristo.

18. La plenitud a la que Jesús lleva a la fe tiene otro aspecto decisivo. Para la fe, Cristo no es sólo aquel en quien creemos, la manifestación máxima del amor de Dios, sino también aquel con quien nos unimos para poder creer. La fe no sólo mira a Jesús, sino que mira desde el punto de vista de Jesús, con sus ojos: es una participación en su modo de ver. En muchos ámbitos de la vida confiamos en otras personas que conocen las cosas mejor que nosotros. Tenemos confianza en el arquitecto que nos construye la casa, en el farmacéutico que nos da la medicina para curarnos, en el abogado que nos defiende en el tribunal. Tenemos necesidad también de alguien que sea fiable y experto en las cosas de Dios. Jesús, su Hijo, se presenta como aquel que nos explica a Dios (cf. *Jn* 1,18). La vida de Cristo —su modo de conocer al Padre, de vivir totalmente en relación con él— abre un espacio nuevo a la experiencia humana, en el que podemos entrar. La importancia de la relación personal con Jesús

mediante la fe queda reflejada en los diversos usos que hace san Juan del verbo *credere*. Junto a «creer que» es verdad lo que Jesús nos dice (cf. *Jn* 14,10; 20,31), san Juan usa también las locuciones «creer a» Jesús y «creer en» Jesús. «Creemos a» Jesús cuando aceptamos su Palabra, su testimonio, porque él es veraz (cf. *Jn* 6,30). «Creemos en» Jesús cuando lo acogemos personalmente en nuestra vida y nos confiamos a él, uniéndonos a él mediante el amor y siguiéndolo a lo largo del camino (cf. *Jn* 2,11; 6,47; 12,44).

Para que pudiésemos conocerlo, acogerlo y seguirlo, el Hijo de Dios ha asumido nuestra carne, y así su visión del Padre se ha realizado también al modo humano, mediante un camino y un recorrido temporal. La fe cristiana es fe en la encarnación del Verbo y en su resurrección en la carne; es fe en un Dios que se ha hecho tan cercano, que ha entrado en nuestra historia. La fe en el Hijo de Dios hecho hombre en Jesús de Nazaret no nos separa de la realidad, sino que nos permite captar su significado profundo, descubrir cuánto ama Dios a este mundo y cómo lo orienta incesantemente hacia sí; y esto lleva al cristiano a comprometerse, a vivir con mayor intensidad todavía el camino sobre la tierra.

La salvación mediante la fe

19. A partir de esta participación en el modo de ver de Jesús, el apóstol Pablo nos ha dejado en sus escritos una descripción de la existencia creyente. El que cree, aceptando el don de la fe, es transformado en una creatura nueva, recibe un nuevo ser, un ser filial que se hace hijo en el Hijo. «Abbá, Padre», es la palabra más característica de la experiencia de Jesús, que se convierte en el núcleo de la experiencia cristiana (cf. *Rm* 8,15). La vida en la fe, en cuanto existencia filial, consiste en reconocer el don originario y radical, que está a la base de la existencia del hombre, y puede resumirse en la frase de san Pablo a los Corintios: «¿Tienes algo que no hayas recibido?» (*1 Co* 4,7). Precisamente en este punto se sitúa el corazón de la polémica de san Pablo con los fariseos, la discusión sobre la salvación mediante la fe o mediante las obras de la ley. Lo que san Pablo rechaza es la actitud de quien pretende justificarse a sí mismo ante Dios mediante sus propias obras. Éste, aunque obedezca a los mandamientos, aunque haga obras buenas, se pone a sí mismo en el centro, y no reconoce que el origen de la bondad es Dios. Quien obra así, quien quiere ser fuente de su propia justicia, ve cómo pronto se le agota y se da cuenta de que ni siquiera puede mantenerse fiel a la ley. Se cierra, aislándose del Señor y de los otros, y por eso mismo su vida se vuelve vana, sus obras estériles, como árbol lejos del agua. San Agustín lo expresa así con su lenguaje conciso y eficaz: «*Ab eo qui fecit te noli deficere nec ad te*», de aquel que te ha hecho, no te alejes ni siquiera para ir a ti¹⁵. Cuando el hombre piensa que, alejándose de

¹⁵– *De continentia*, 4,11: PL 40, 356.

Dios, se encontrará a sí mismo, su existencia fracasa (cf. *Lc 15,11-24*). La salvación comienza con la apertura a algo que nos precede, a un don originario que afirma la vida y protege la existencia. Sólo abriéndonos a este origen y reconociéndolo, es posible ser transformados, dejando que la salvación obre en nosotros y haga fecunda la vida, llena de buenos frutos. La salvación mediante la fe consiste en reconocer el primado del don de Dios, como bien resume san Pablo: «En efecto, por gracia estáis salvados, mediante la fe. Y esto no viene de vosotros: es don de Dios» (*Ef 2,8s*).

20. La nueva lógica de la fe está centrada en Cristo. La fe en Cristo nos salva porque en él la vida se abre radicalmente a un Amor que nos precede y nos transforma desde dentro, que obra en nosotros y con nosotros. Así aparece con claridad en la exégesis que el Apóstol de los gentiles hace de un texto del Deuteronomio, interpretación que se inserta en la dinámica más profunda del Antiguo Testamento. Moisés dice al pueblo que el mandamiento de Dios no es demasiado alto ni está demasiado alejado del hombre. No se debe decir: «¿Quién de nosotros subirá al cielo y nos lo traerá?» o «¿Quién de nosotros cruzará el mar y nos lo traerá?» (cf. *Dt 30,11-14*). Pablo interpreta esta cercanía de la palabra de Dios como referida a la presencia de Cristo en el cristiano: «No digas en tu corazón: “¿Quién subirá al cielo?”, es decir, para hacer bajar a Cristo. O “¿quién bajará al abismo?”, es decir, para hacer subir a Cristo de entre los muertos» (*Rm 10,6-7*). Cristo ha bajado a la tierra y ha resucitado de entre los muertos; con su encarnación y resurrección, el Hijo de Dios ha abrazado todo el camino del hombre y habita en nuestros corazones mediante el Espíritu santo. La fe sabe que Dios se ha hecho muy cercano a nosotros, que Cristo se nos ha dado como un gran don que nos transforma interiormente, que habita en nosotros, y así nos da la luz que ilumina el origen y el final de la vida, el arco completo del camino humano.

21. Así podemos entender la novedad que aporta la fe. El creyente es transformado por el Amor, al que se abre por la fe, y al abrirse a este Amor que se le ofrece, su existencia se dilata más allá de sí mismo. Por eso, san Pablo puede afirmar: «No soy yo el que vive, es Cristo quien vive en mí» (*Ga 2,20*), y exhortar: «Que Cristo habite por la fe en vuestros corazones» (*Ef 3,17*). En la fe, el «yo» del creyente se ensancha para ser habitado por Otro, para vivir en Otro, y así su vida se hace más grande en el Amor. En esto consiste la acción propia del Espíritu Santo. El cristiano puede tener los ojos de Jesús, sus sentimientos, su condición filial, porque se le hace partícipe de su Amor, que es el Espíritu. Y en este Amor se recibe en cierto modo la visión propia de Jesús. Sin esta conformación en el Amor, sin la presencia del Espíritu que lo infunde en nuestros corazones (cf. *Rm 5,5*), es imposible confesar a Jesús como Señor (cf. *1 Co 12,3*).

La forma eclesial de la fe

22. De este modo, la existencia creyente se convierte en existencia eclesial. Cuando san Pablo habla a los cristianos de Roma de que todos los creyentes forman un solo cuerpo en Cristo, les pide que no sean orgullosos, sino que se estimen «según la medida de la fe que Dios otorgó a cada cual» (*Rm* 12,3). El creyente aprende a verse a sí mismo a partir de la fe que profesa: la figura de Cristo es el espejo en el que descubre su propia imagen realizada. Y como Cristo abraza en sí a todos los creyentes, que forman su cuerpo, el cristiano se comprende a sí mismo dentro de este cuerpo, en relación originaria con Cristo y con los hermanos en la fe. La imagen del cuerpo no pretende reducir al creyente a una simple parte de un todo anónimo, a mera pieza de un gran engranaje, sino que subraya más bien la unión vital de Cristo con los creyentes y de todos los creyentes entre sí (cf. *Rm* 12,4-5). Los cristianos son «uno» (cf. *Ga* 3,28), sin perder su individualidad, y en el servicio a los demás cada uno alcanza hasta el fondo su propio ser. Se entiende entonces por qué fuera de este cuerpo, de esta unidad de la Iglesia en Cristo, de esta Iglesia que —según la expresión de Romano Guardini— «es la portadora histórica de la visión integral de Cristo sobre el mundo»¹⁶, la fe pierde su «medida», ya no encuentra su equilibrio, el espacio necesario para sostenerse. La fe tiene una configuración necesariamente eclesial, se confiesa dentro del cuerpo de Cristo, como comunión real de los creyentes. Desde este ámbito eclesial, abre al cristiano individual a todos los hombres. La palabra de Cristo, una vez escuchada y por su propio dinamismo, en el cristiano se transforma en respuesta, y se convierte en palabra pronunciada, en confesión de fe. Como dice san Pablo: «Con el corazón se cree [...], y con los labios se profesa» (*Rm* 10,10). La fe no es algo privado, una concepción individualista, una opinión subjetiva, sino que nace de la escucha y está destinada a pronunciarse y a convertirse en anuncio. En efecto, «¿cómo creerán en aquel de quien no han oído hablar? ¿Cómo oirán hablar de él sin nadie que anuncie?» (*Rm* 10,14). La fe se hace entonces operante en el cristiano a partir del don recibido, del Amor que atrae hacia Cristo (cf. *Ga* 5,6), y le hace partícipe del camino de la Iglesia, peregrina en la historia hasta su cumplimiento. Quien ha sido transformado de este modo adquiere una nueva forma de ver, la fe se convierte en luz para sus ojos.

¹⁶— *Vom Wesen katholischer Weltanschauung* (1923), en *Unterscheidung des Christlichen. Gesammelte Studien 1923-1963*, Mainz 1963, 24.

CAPÍTULO SEGUNDO
SI NO CREÉIS, NO COMPRENDERÉIS
(cf. Is 7,9)

Fe y verdad

23. Si no creéis, no comprenderéis (cf. *Is 7,9*). La versión griega de la Biblia hebrea, la traducción de los Setenta realizada en Alejandría de Egipto, traduce así las palabras del profeta Isaías al rey Acaz. De este modo, la cuestión del conocimiento de la verdad se colocaba en el centro de la fe. Pero en el texto hebreo leemos de modo diferente. Aquí, el profeta dice al rey: «Si no creéis, no subsistiréis». Se trata de un juego de palabras con dos formas del verbo *'amán*: «creéis» (*ta'aminu*), y «subsistiréis» (*te'amenu*). Amedrentado por la fuerza de sus enemigos, el rey busca la seguridad de una alianza con el gran imperio de Asiria. El profeta le invita entonces a fiarse únicamente de la verdadera roca que no vacila, del Dios de Israel. Puesto que Dios es fiable, es razonable tener fe en él, cimentar la propia seguridad sobre su Palabra. Es este el Dios al que Isaías llamará más adelante dos veces «el Dios del Amén» (*Is 65,16*), fundamento indestructible de fidelidad a la alianza. Se podría pensar que la versión griega de la Biblia, al traducir «subsistir» por «comprender», ha hecho un cambio profundo del sentido del texto, pasando de la noción bíblica de confianza en Dios a la griega de comprensión. Sin embargo, esta traducción, que aceptaba ciertamente el diálogo con la cultura helenista, no es ajena a la dinámica profunda del texto hebreo. En efecto, la subsistencia que Isaías promete al rey pasa por la comprensión de la acción de Dios y de la unidad que él confiere a la vida del hombre y a la historia del pueblo. El profeta invita a comprender las vías del Señor, descubriendo en la fidelidad de Dios el plan de sabiduría que gobierna los siglos. San Agustín ha hecho una síntesis de «comprender» y «subsistir» en sus *Confesiones*, cuando habla de fiarse de la verdad para mantenerse en pie: «Me estabilizaré y consolidaré en ti [...], en tu verdad»¹⁷. Por el contexto sabemos que san Agustín quiere mostrar cómo esta verdad fidedigna de Dios, según aparece en la Biblia, es su presencia fiel a lo largo de la historia, su capacidad de mantener unidos los tiempos, recogiendo la dispersión de los días del hombre¹⁸.

24. Leído a esta luz, el texto de Isaías lleva a una conclusión: el hombre tiene necesidad de conocimiento, tiene necesidad de verdad, porque sin ella no puede subsistir, no va adelante. La fe, sin verdad, no salva, no da seguridad a nuestros pasos. Se queda en una bella fábula, proyección de nuestros deseos

¹⁷– *Confesiones* XI, 30, 40: PL 32, 825: «*et stabo atque solidabor in te, in forma mea, veritate tua...*».

¹⁸– Cf. *ibid.*, 825-826.

de felicidad, algo que nos satisface únicamente en la medida en que queramos hacernos una ilusión. O bien se reduce a un sentimiento hermoso, que consuela y entusiasma, pero dependiendo de los cambios en nuestro estado de ánimo o de la situación de los tiempos, e incapaz de dar continuidad al camino de la vida. Si la fe fuese eso, el rey Acáz tendría razón en no jugarse su vida y la integridad de su reino por una emoción. En cambio, gracias a su unión intrínseca con la verdad, la fe es capaz de ofrecer una luz nueva, superior a los cálculos del rey, porque ve más allá, porque comprende la actuación de Dios, que es fiel a su alianza y a sus promesas.

25. Recuperar la conexión de la fe con la verdad es hoy aun más necesario, precisamente por la crisis de verdad en que nos encontramos. En la cultura contemporánea se tiende a menudo a aceptar como verdad sólo la verdad tecnológica: es verdad aquello que el hombre consigue construir y medir con su ciencia; es verdad porque funciona y así hace más cómoda y fácil la vida. Hoy parece que ésta es la única verdad cierta, la única que se puede compartir con otros, la única sobre la que es posible debatir y comprometerse juntos. Por otra parte, estarían después las verdades del individuo, que consisten en la autenticidad con lo que cada uno siente dentro de sí, válidas sólo para uno mismo, y que no se pueden proponer a los demás con la pretensión de contribuir al bien común. La verdad grande, la verdad que explica la vida personal y social en su conjunto, es vista con sospecha. ¿No ha sido esa verdad —se preguntan— la que han pretendido los grandes totalitarismos del siglo pasado, una verdad que imponía su propia concepción global para aplastar la historia concreta del individuo? Así, queda sólo un relativismo en el que la cuestión de la verdad completa, que es en el fondo la cuestión de Dios, ya no interesa. En esta perspectiva, es lógico que se pretenda deshacer la conexión de la religión con la verdad, porque este nexo estaría en la raíz del fanatismo, que intenta arrollar a quien no comparte las propias creencias. A este respecto, podemos hablar de un gran olvido en nuestro mundo contemporáneo. En efecto, la pregunta por la verdad es una cuestión de memoria, de memoria profunda, pues se dirige a algo que nos precede y, de este modo, puede conseguir unirnos más allá de nuestro «yo» pequeño y limitado. Es la pregunta sobre el origen de todo, a cuya luz se puede ver la meta y, con eso, también el sentido del camino común.

Amor y conocimiento de la verdad

26. En esta situación, ¿puede la fe cristiana ofrecer un servicio al bien común indicando el modo justo de entender la verdad? Para responder, es necesario reflexionar sobre el tipo de conocimiento propio de la fe. Puede ayudarnos una expresión de san Pablo, cuando afirma: «Con el corazón se cree» (*Rm 10,10*). En la Biblia el corazón es el centro del hombre, donde se

entrelazan todas sus dimensiones: el cuerpo y el espíritu, la interioridad de la persona y su apertura al mundo y a los otros, el entendimiento, la voluntad, la afectividad. Pues bien, si el corazón es capaz de mantener unidas estas dimensiones es porque en él es donde nos abrimos a la verdad y al amor, y dejamos que nos toquen y nos transformen en lo más hondo. La fe transforma toda la persona, precisamente porque la fe se abre al amor. Esta interacción de la fe con el amor nos permite comprender el tipo de conocimiento propio de la fe, su fuerza de convicción, su capacidad de iluminar nuestros pasos. La fe conoce por estar vinculada al amor, en cuanto el mismo amor trae una luz. La comprensión de la fe es la que nace cuando recibimos el gran amor de Dios que nos transforma interiormente y nos da ojos nuevos para ver la realidad.

27. Es conocida la manera en que el filósofo Ludwig Wittgenstein explica la conexión entre fe y certeza. Según él, creer sería algo parecido a una experiencia de enamoramiento, entendida como algo subjetivo, que no se puede proponer como verdad válida para todos¹⁹. En efecto, el hombre moderno cree que la cuestión del amor tiene poco que ver con la verdad. El amor se concibe hoy como una experiencia que pertenece al mundo de los sentimientos volubles y no a la verdad.

Pero esta descripción del amor ¿es verdaderamente adecuada? En realidad, el amor no se puede reducir a un sentimiento que va y viene. Tiene que ver ciertamente con nuestra afectividad, pero para abrirla a la persona amada e iniciar un camino, que consiste en salir del aislamiento del propio yo para encaminarse hacia la otra persona, para construir una relación duradera; el amor tiende a la unión con la persona amada. Y así se puede ver en qué sentido el amor tiene necesidad de verdad. Sólo en cuanto está fundado en la verdad, el amor puede perdurar en el tiempo, superar la fugacidad del instante y permanecer firme para dar consistencia a un camino en común. Si el amor no tiene que ver con la verdad, está sujeto al vaivén de los sentimientos y no supera la prueba del tiempo. El amor verdadero, en cambio, unifica todos los elementos de la persona y se convierte en una luz nueva hacia una vida grande y plena. Sin verdad, el amor no puede ofrecer un vínculo sólido, no consigue llevar al «yo» más allá de su aislamiento, ni librarlo de la fugacidad del instante para edificar la vida y dar fruto.

Si el amor necesita la verdad, también la verdad tiene necesidad del amor. Amor y verdad no se pueden separar. Sin amor, la verdad se vuelve fría, impersonal, opresiva para la vida concreta de la persona. La verdad que buscamos, la que da sentido a nuestros pasos, nos ilumina cuando el amor nos toca.

¹⁹– Cf. *Vermischte Bemerkungen / Culture and Value*, G. H. von Wright, ed., Oxford 1991, 32-33, 61-64.

Quien ama comprende que el amor es experiencia de verdad, que él mismo abre nuestros ojos para ver toda la realidad de modo nuevo, en unión con la persona amada. En este sentido, san Gregorio Magno ha escrito que «*amor ipse notitia est*», el amor mismo es un conocimiento, lleva consigo una lógica nueva²⁰. Se trata de un modo relacional de ver el mundo, que se convierte en conocimiento compartido, visión en la visión de otro o visión común de todas las cosas. Guillermo de Saint Thierry, en la Edad Media, sigue esta tradición cuando comenta el versículo del Cantar de los Cantares en el que el amado dice a la amada: «Palomas son tus ojos» (Ct 1,15)²¹. Estos dos ojos, explica Guillermo, son la razón creyente y el amor, que se hacen uno solo para llegar a contemplar a Dios, cuando el entendimiento se hace «entendimiento de un amor iluminado»²².

28. Una expresión eminente de este descubrimiento del amor como fuente de conocimiento, que forma parte de la experiencia originaria de todo hombre, se encuentra en la concepción bíblica de la fe. Saboreando el amor con el que Dios lo ha elegido y lo ha engendrado como pueblo, Israel llega a comprender la unidad del designio divino, desde su origen hasta su cumplimiento. El conocimiento de la fe, por nacer del amor de Dios que establece la alianza, ilumina un camino en la historia. Por eso, en la Biblia, verdad y fidelidad van unidas, y el Dios verdadero es el Dios fiel, aquel que mantiene sus promesas y permite comprender su designio a lo largo del tiempo. Mediante la experiencia de los profetas, en el sufrimiento del exilio y en la esperanza de un regreso definitivo a la ciudad santa, Israel ha intuido que esta verdad de Dios se extendía más allá de la propia historia, para abarcar toda la historia del mundo, ya desde la creación. El conocimiento de la fe ilumina no sólo el camino particular de un pueblo, sino el decurso completo del mundo creado, desde su origen hasta su consumación.

La fe como escucha y visión

29. Precisamente porque el conocimiento de la fe está ligado a la alianza de un Dios fiel, que establece una relación de amor con el hombre y le dirige la Palabra, es presentado por la Biblia como escucha, y es asociado al sentido del oído. San Pablo utiliza una fórmula que se ha hecho clásica: *fides ex auditu*, «la fe nace del mensaje que se escucha» (Rm 10,17). El conocimiento asociado a la palabra es siempre personal: reconoce la voz, la acoge en libertad y la sigue en obediencia. Por eso san Pablo habla de la «obediencia de la fe» (cf.

²⁰– *Homiliae in Evangelia*, II, 27, 4: PL 76, 1207.

²¹– Cf. *Expositio super Cantica Canticorum*, XVIII, 88: CCL, *Continuatio Mediaevalis* 87, 67.

²²– *Ibid.*, XIX, 90: CCL, *Continuatio Mediaevalis* 87, 69.

Rm 1,5; 16,26)²³. La fe es, además, un conocimiento vinculado al transcurrir del tiempo, necesario para que la palabra se pronuncie: es un conocimiento que se aprende sólo en un camino de seguimiento. La escucha ayuda a representar bien el nexo entre conocimiento y amor.

Por lo que se refiere al conocimiento de la verdad, la escucha se ha contrapuesto a veces a la visión, que sería más propia de la cultura griega. La luz, si por una parte posibilita la contemplación de la totalidad, a la que el hombre siempre ha aspirado, por otra parece quitar espacio a la libertad, porque desciende del cielo y llega directamente a los ojos, sin esperar a que el ojo responda. Además, sería como una invitación a una contemplación extática, separada del tiempo concreto en que el hombre goza y padece. Según esta perspectiva, el acercamiento bíblico al conocimiento estaría opuesto al griego, que buscando una comprensión completa de la realidad, ha vinculado el conocimiento a la visión.

Sin embargo, esta supuesta oposición no se corresponde con el dato bíblico. El Antiguo Testamento ha combinado ambos tipos de conocimiento, puesto que a la escucha de la Palabra de Dios se une el deseo de ver su rostro. De este modo, se pudo entrar en diálogo con la cultura helenística, diálogo que pertenece al corazón de la Escritura. El oído posibilita la llamada personal y la obediencia, y también, que la verdad se revele en el tiempo; la vista aporta la visión completa de todo el recorrido y nos permite situarnos en el gran proyecto de Dios; sin esa visión, tendríamos solamente fragmentos aislados de un todo desconocido.

30. La conexión entre el ver y el escuchar, como órganos de conocimiento de la fe, aparece con toda claridad en el Evangelio de san Juan. Para el cuarto Evangelio, creer es escuchar y, al mismo tiempo, ver. La escucha de la fe tiene las mismas características que el conocimiento propio del amor: es una escucha personal, que distingue la voz y reconoce la del Buen Pastor (cf. *Jn* 10,3-5); una escucha que requiere seguimiento, como en el caso de los primeros discípulos, que «oyeron sus palabras y siguieron a Jesús» (*Jn* 1,37). Por otra parte, la fe está unida también a la visión. A veces, la visión de los signos de Jesús precede a la fe, como en el caso de aquellos judíos que, tras la resurrección de Lázaro,

²³– «Cuando Dios revela, hay que prestarle la *obediencia de la fe* (cf. *Rm* 16,26; comp. con *Rm* 1,5; *2 Co* 10,5-6), por la que el hombre se confía libre y totalmente a Dios, prestando "a Dios revelador el homenaje del entendimiento y de la voluntad", y asintiendo voluntariamente a la revelación hecha por él. Para profesar esta fe es necesaria la gracia de Dios, que previene y ayuda, y los auxilios internos del Espíritu Santo, el cual mueve el corazón y lo convierte a Dios, abre los ojos de la mente y da "a todos la suavidad en el aceptar y creer la verdad". Y para que la inteligencia de la revelación sea más profunda, el mismo Espíritu Santo perfecciona constantemente la fe por medio de sus dones» (Conc. Ecum. Vat. II, Const. dogm. *Dei Verbum*, sobre la divina revelación, 5).

«al ver lo que había hecho Jesús, creyeron en él» (Jn 11,45). Otras veces, la fe lleva a una visión más profunda: «Si crees, verás la gloria de Dios» (Jn 11,40). Al final, creer y ver están entrelazados: «El que cree en mí [...] cree en el que me ha enviado. Y el que me ve a mí, ve al que me ha enviado» (Jn 12,44-45). Gracias a la unión con la escucha, el ver también forma parte del seguimiento de Jesús, y la fe se presenta como un camino de la mirada, en el que los ojos se acostumbran a ver en profundidad. Así, en la mañana de Pascua, se pasa de Juan que, todavía en la oscuridad, ante el sepulcro vacío, «vio y creyó» (Jn 20,8), a María Magdalena que ve, ahora sí, a Jesús (cf. Jn 20,14) y quiere retenerlo, pero se le pide que lo contemple en su camino hacia el Padre, hasta llegar a la plena confesión de la misma Magdalena ante los discípulos: «He visto al Señor» (Jn 20,18).

¿Cómo se llega a esta síntesis entre el oír y el ver? Lo hace posible la persona concreta de Jesús, que se puede ver y oír. Él es la Palabra hecha carne, cuya gloria hemos contemplado (cf. Jn 1,14). La luz de la fe es la de un Rostro en el que se ve al Padre. En efecto, en el cuarto Evangelio, la verdad que percibe la fe es la manifestación del Padre en el Hijo, en su carne y en sus obras terrenas, verdad que se puede definir como la «vida luminosa» de Jesús²⁴. Esto significa que el conocimiento de la fe no invita a mirar una verdad puramente interior. La verdad que la fe nos desvela está centrada en el encuentro con Cristo, en la contemplación de su vida, en la percepción de su presencia. En este sentido, santo Tomás de Aquino habla de la *oculata fides* de los Apóstoles —la fe que ve— ante la visión corpórea del Resucitado²⁵. Vieron a Jesús resucitado con sus propios ojos y creyeron, es decir, pudieron penetrar en la profundidad de aquello que veían para confesar al Hijo de Dios, sentado a la derecha del Padre.

31. Solamente así, mediante la encarnación, compartiendo nuestra humanidad, el conocimiento propio del amor podía llegar a plenitud. En efecto, la luz del amor se enciende cuando somos tocados en el corazón, acogiendo la presencia interior del amado, que nos permite reconocer su misterio. Entendemos entonces por qué, para san Juan, junto al ver y escuchar, la fe es también un tocar, como afirma en su primera Carta: «Lo que hemos oído, lo que hemos visto con nuestros propios ojos [...] y palparon nuestras manos acerca del Verbo de la vida» (1 Jn 1,1). Con su encarnación, con su venida entre nosotros, Jesús nos ha tocado y, a través de los sacramentos, también hoy nos toca; de este modo, transformando nuestro corazón, nos ha permitido y nos sigue per-

²⁴ Cf. H. Schlier, *Meditationen über den Johanneischen Begriff der Wahrheit*, en *Besinnung auf das Neue Testament. Exegetische Aufsätze und Vorträge* 2, Freiburg, Basel, Wien 1959, 272.

²⁵ Cf. S. Th. III, q. 55, a. 2, ad 1.

mitiendo reconocerlo y confesarlo como Hijo de Dios. Con la fe, nosotros podemos tocarlo, y recibir la fuerza de su gracia. San Agustín, comentando el pasaje de la hemorroísa que toca a Jesús para curarse (cf. *Lc 8,45-46*), afirma: «Tocar con el corazón, esto es creer»²⁶. También la multitud se agolpa en torno a él, pero no lo roza con el toque personal de la fe, que reconoce su misterio, el misterio del Hijo que manifiesta al Padre. Cuando estamos configurados con Jesús, recibimos ojos adecuados para verlo.

Dialogo entre fe y razón

32. La fe cristiana, en cuanto anuncia la verdad del amor total de Dios y abre a la fuerza de este amor, llega al centro más profundo de la experiencia del hombre, que viene a la luz gracias al amor, y está llamado a amar para permanecer en la luz. Con el deseo de iluminar toda la realidad a partir del amor de Dios manifestado en Jesús, e intentando amar con ese mismo amor, los primeros cristianos encontraron en el mundo griego, en su afán de verdad, un referente adecuado para el diálogo. El encuentro del mensaje evangélico con el pensamiento filosófico de la antigüedad fue un momento decisivo para que el Evangelio llegase a todos los pueblos, y favoreció una fecunda interacción entre la fe y la razón, que se ha ido desarrollando a lo largo de los siglos hasta nuestros días. El beato Juan Pablo II, en su Carta encíclica *Fides et ratio*, ha mostrado cómo la fe y la razón se refuerzan mutuamente²⁷. Cuando encontramos la luz plena del amor de Jesús, nos damos cuenta de que en cualquier amor nuestro hay ya un tenue reflejo de aquella luz y percibimos cuál es su meta última. Y, al mismo tiempo, el hecho de que en nuestros amores haya una luz nos ayuda a ver el camino del amor hasta la donación plena y total del Hijo de Dios por nosotros. En este movimiento circular, la luz de la fe ilumina todas nuestras relaciones humanas, que pueden ser vividas en unión con el amor y la ternura de Cristo.

33. En la vida de san Agustín encontramos un ejemplo significativo de este camino en el que la búsqueda de la razón, con su deseo de verdad y claridad, se ha integrado en el horizonte de la fe, del que ha recibido una nueva inteligencia. Por una parte, san Agustín acepta la filosofía griega de la luz con su insistencia en la visión. Su encuentro con el neoplatonismo le había permitido conocer el paradigma de la luz, que desciende de lo alto para iluminar las cosas, y constituye así un símbolo de Dios. De este modo, san Agustín comprendió la trascendencia divina, y descubrió que todas las cosas tienen en sí una transparencia que pueden reflejar la bondad de Dios, el Bien. Así se comprendió del maniqueísmo en que estaba instalado y que le llevaba a pensar

²⁶– *Sermo 229/L, 2: PLS 2, 576: «Tangere autem corde, hoc est credere».*

²⁷– Cf. Carta enc. *Fides et ratio* (14 septiembre 1998): ASS (1999), 61-62.

que el mal y el bien luchan continuamente entre sí, confundiéndose y mezclándose sin contornos claros. Comprender que Dios es luz dio a su existencia una nueva orientación, le permitió reconocer el mal que había cometido y volverse al bien.

Por otra parte, en la experiencia concreta de san Agustín, tal como él mismo cuenta en sus *Confesiones*, el momento decisivo de su camino de fe no fue una visión de Dios más allá de este mundo, sino más bien una escucha, cuando en el jardín oyó una voz que le decía: «Toma y lee»; tomó el volumen de las Cartas de san Pablo y se detuvo en el capítulo decimotercero de la Carta a los Romanos²⁸. Hacía acto de presencia así el Dios personal de la Biblia, capaz de comunicarse con el hombre, de bajar a vivir con él y de acompañarlo en el camino de la historia, manifestándose en el tiempo de la escucha y la respuesta.

De todas formas, este encuentro con el Dios de la Palabra no hizo que san Agustín prescindiese de la luz y la visión. Integró ambas perspectivas, guiado siempre por la revelación del amor de Dios en Jesús. Y así, elaboró una filosofía de la luz que integra la reciprocidad propia de la palabra y da espacio a la libertad de la mirada frente a la luz. Igual que la palabra requiere una respuesta libre, así la luz tiene como respuesta una imagen que la refleja. San Agustín, asociando escucha y visión, puede hablar entonces de la «palabra que resplandece dentro del hombre»²⁹. De este modo, la luz se convierte, por así decirlo, en la luz de una palabra, porque es la luz de un Rostro personal, una luz que, alumbrándonos, nos llama y quiere reflejarse en nuestro rostro para resplandecer desde dentro de nosotros mismos. Por otra parte, el deseo de la visión global, y no sólo de los fragmentos de la historia, sigue presente y se cumplirá al final, cuando el hombre, como dice el Santo de Hipona, verá y amará³⁰. Y esto, no porque sea capaz de tener toda la luz, que será siempre inabarcable, sino porque entrará por completo en la luz.

34. La luz del amor, propia de la fe, puede iluminar los interrogantes de nuestro tiempo en cuanto a la verdad. A menudo la verdad queda hoy reducida a la autenticidad subjetiva del individuo, válida sólo para la vida de cada uno. Una verdad común nos da miedo, porque la identificamos con la imposición intransigente de los totalitarismos. Sin embargo, si es la verdad del amor, si es la verdad que se desvela en el encuentro personal con el Otro y con los otros, entonces se libera de su clausura en el ámbito privado para formar parte del bien común. La verdad de un amor no se impone con la violencia, no aplas-

²⁸– Cf. *Confesiones*, VIII, 12, 29: PL 32, 762.

²⁹– *De Trinitate*, XV, 11, 20: PL 42, 1071: «*Verbum quod intus lucet*».

³⁰– Cf. *De civitate Dei*, XXII, 30, 5: PL 41, 804.

ta a la persona. Naciendo del amor puede llegar al corazón, al centro personal de cada hombre. Se ve claro así que la fe no es intransigente, sino que crece en la convivencia que respeta al otro. El creyente no es arrogante; al contrario, la verdad le hace humilde, sabiendo que, más que poseerla él, es ella la que le abraza y le posee. En lugar de hacernos intolerantes, la seguridad de la fe nos pone en camino y hace posible el testimonio y el diálogo con todos.

Por otra parte, la luz de la fe, unida a la verdad del amor, no es ajena al mundo material, porque el amor se vive siempre en cuerpo y alma; la luz de la fe es una luz encarnada, que procede de la vida luminosa de Jesús. Ilumina incluso la materia, confía en su ordenamiento, sabe que en ella se abre un camino de armonía y de comprensión cada vez más amplio. La mirada de la ciencia se beneficia así de la fe: ésta invita al científico a estar abierto a la realidad, en toda su riqueza inagotable. La fe despierta el sentido crítico, en cuanto que no permite que la investigación se conforme con sus fórmulas y la ayuda a darse cuenta de que la naturaleza no se reduce a ellas. Invitando a maravillarse ante el misterio de la creación, la fe ensancha los horizontes de la razón para iluminar mejor el mundo que se presenta a los estudiosos de la ciencia.

Fe y búsqueda de Dios

35. La luz de la fe en Jesús ilumina también el camino de todos los que buscan a Dios, y constituye la aportación propia del cristianismo al diálogo con los seguidores de las diversas religiones. La Carta a los Hebreos nos habla del testimonio de los justos que, antes de la alianza con Abrahán, ya buscaban a Dios con fe. De Henoc se dice que «se le acreditó que había complacido a Dios» (*Hb* 11,5), algo imposible sin la fe, porque «el que se acerca a Dios debe creer que existe y que recompensa a quienes lo buscan» (*Hb* 11,6). Podemos entender así que el camino del hombre religioso pasa por la confesión de un Dios que se preocupa de él y que no es inaccesible. ¿Qué mejor recompensa podría dar Dios a los que lo buscan, que dejarse encontrar? Y antes incluso de Henoc, tenemos la figura de Abel, cuya fe es también alabada y, gracias a la cual el Señor se complace en sus dones, en la ofrenda de las primicias de sus rebaños (cf. *Hb* 11,4). El hombre religioso intenta reconocer los signos de Dios en las experiencias cotidianas de su vida, en el ciclo de las estaciones, en la fecundidad de la tierra y en todo el movimiento del cosmos. Dios es luminoso, y se deja encontrar por aquellos que lo buscan con sincero corazón.

Imagen de esta búsqueda son los Magos, guiados por la estrella hasta Belén (cf. *Mt* 2,1-12). Para ellos, la luz de Dios se ha hecho camino, como estrella que guía por una senda de descubrimientos. La estrella habla así de la paciencia de Dios con nuestros ojos, que deben habituarse a su esplendor. El hombre religioso está en camino y ha de estar dispuesto a dejarse guiar, a salir

de sí, para encontrar al Dios que sorprende siempre. Este respeto de Dios por los ojos de los hombres nos muestra que, cuando el hombre se acerca a él, la luz humana no se disuelve en la inmensidad luminosa de Dios, como una estrella que desaparece al alba, sino que se hace más brillante cuanto más próxima está del fuego originario, como espejo que refleja su esplendor. La confesión cristiana de Jesús como único salvador, sostiene que toda la luz de Dios se ha concentrado en él, en su «vida luminosa», en la que se desvela el origen y la consumación de la historia³¹. No hay ninguna experiencia humana, ningún itinerario del hombre hacia Dios, que no pueda ser integrado, iluminado y purificado por esta luz. Cuanto más se sumerge el cristiano en la aureola de la luz de Cristo, tanto más es capaz de entender y acompañar el camino de los hombres hacia Dios.

Al configurarse como vía, la fe concierne también a la vida de los hombres que, aunque no crean, desean creer y no dejan de buscar. En la medida en que se abren al amor con corazón sincero y se ponen en marcha con aquella luz que consiguen alcanzar, viven ya, sin saberlo, en la senda hacia la fe. Intentan vivir como si Dios existiese, a veces porque reconocen su importancia para encontrar orientación segura en la vida común, y otras veces porque experimentan el deseo de luz en la oscuridad, pero también, intuyendo, a la vista de la grandeza y la belleza de la vida, que ésta sería todavía mayor con la presencia de Dios. Dice san Ireneo de Lyon que Abrahán, antes de oír la voz de Dios, ya lo buscaba «ardientemente en su corazón», y que «recorría todo el mundo, preguntándose dónde estaba Dios», hasta que «Dios tuvo piedad de aquel que, por su cuenta, lo buscaba en el silencio»³². Quien se pone en camino para practicar el bien se acerca a Dios, y ya es sostenido por él, porque es propio de la dinámica de la luz divina iluminar nuestros ojos cuando caminamos hacia la plenitud del amor.

Fe y teología

36. Al tratarse de una luz, la fe nos invita a adentrarnos en ella, a explorar cada vez más los horizontes que ilumina, para conocer mejor lo que amamos. De este deseo nace la teología cristiana. Por tanto, la teología es imposible sin la fe y forma parte del movimiento mismo de la fe, que busca la inteligencia más profunda de la autorrevelación de Dios, cuyo culmen es el misterio de Cristo. La primera consecuencia de esto es que la teología no consiste sólo en un esfuerzo de la razón por escrutar y conocer, como en las ciencias experimentales. Dios no se puede reducir a un objeto. Él es Sujeto que se deja cono-

³¹– Cf. Congregación para la Doctrina de la Fe, Decl. *Dominus Iesus* (6 agosto 2000), 15: AAS 92 (2000), 756.

³²– *Demonstratio apostolicae praedicationis*, 24: SC 406, 117.

cer y se manifiesta en la relación de persona a persona. La fe recta orienta la razón a abrirse a la luz que viene de Dios, para que, guiada por el amor a la verdad, pueda conocer a Dios más profundamente. Los grandes doctores y teólogos medievales han indicado que la teología, como ciencia de la fe, es una participación en el conocimiento que Dios tiene de sí mismo. La teología, por tanto, no es solamente palabra sobre Dios, sino ante todo acogida y búsqueda de una inteligencia más profunda de esa palabra que Dios nos dirige, palabra que Dios pronuncia sobre sí mismo, porque es un diálogo eterno de comunión, y admite al hombre dentro de este diálogo³³. Así pues, la humildad que se deja «tocar» por Dios forma parte de la teología, reconoce sus límites ante el misterio y se lanza a explorar, con la disciplina propia de la razón, las insondables riquezas de este misterio.

Además, la teología participa en la forma eclesial de la fe; su luz es la luz del sujeto creyente que es la Iglesia. Esto requiere, por una parte, que la teología esté al servicio de la fe de los cristianos, se ocupe humildemente de custodiar y profundizar la fe de todos, especialmente la de los sencillos. Por otra parte, la teología, puesto que vive de la fe, no puede considerar el Magisterio del Papa y de los Obispos en comunión con él como algo extrínseco, un límite a su libertad, sino al contrario, como un momento interno, constitutivo, en cuanto el Magisterio asegura el contacto con la fuente originaria, y ofrece, por tanto, la certeza de beber en la Palabra de Dios en su integridad.

CAPÍTULO TERCERO **TRANSMITO LO QUE HE RECIBIDO** **(cf. 1 Co 15,3)**

La Iglesia, madre de nuestra fe

37. Quien se ha abierto al amor de Dios, ha escuchado su voz y ha recibido su luz, no puede retener este don para sí. La fe, puesto que es escucha y visión, se transmite también como palabra y luz. El apóstol Pablo, hablando a los Corintios, usa precisamente estas dos imágenes. Por una parte dice: «Pero teniendo el mismo espíritu de fe, según lo que está escrito: *Creí, por eso hablé*, también nosotros creemos y por eso hablamos» (2 Co 4,13). La palabra recibida se convierte en respuesta, confesión y, de este modo, resuena para los otros, invitándolos a creer. Por otra parte, san Pablo se refiere también a la luz: «Reflejamos la gloria del Señor y nos vamos transformando en su imagen» (2 Co 3,18). Es una luz que se refleja de rostro en rostro, como Moisés reflejaba la gloria de Dios después de haber hablado con él: «[Dios] ha brillado en nues-

³³– Cf. Buenaventura, *Breviloquium*, Prol.: Opera Omnia, V, Quaracchi 1891, p. 201; *In I Sent., proem.*, q. 1, resp.: Opera Omnia, I, Quaracchi 1891, p. 7; Tomás de Aquino, *S. Th.* I, q. 1.

tros corazones, para que resplandezca el conocimiento de la gloria de Dios reflejada en el rostro de Cristo» (2 Co 4,6). La luz de Cristo brilla como en un espejo en el rostro de los cristianos, y así se difunde y llega hasta nosotros, de modo que también nosotros podamos participar en esta visión y reflejar a otros su luz, igual que en la liturgia pascual la luz del cirio enciende otras muchas velas. La fe se transmite, por así decirlo, por contacto, de persona a persona, como una llama enciende otra llama. Los cristianos, en su pobreza, plantan una semilla tan fecunda, que se convierte en un gran árbol que es capaz de llenar el mundo de frutos.

38. La transmisión de la fe, que brilla para todos los hombres en todo lugar, pasa también por las coordenadas temporales, de generación en generación. Puesto que la fe nace de un encuentro que se produce en la historia e ilumina el camino a lo largo del tiempo, tiene necesidad de transmitirse a través de los siglos. Y mediante una cadena ininterrumpida de testimonios llega a nosotros el rostro de Jesús. ¿Cómo es posible esto? ¿Cómo podemos estar seguros de llegar al «verdadero Jesús» a través de los siglos? Si el hombre fuese un individuo aislado, si partiésemos solamente del «yo» individual, que busca en sí mismo la seguridad del conocimiento, esta certeza sería imposible. No puedo ver por mí mismo lo que ha sucedido en una época tan distante de la mía. Pero ésta no es la única manera que tiene el hombre de conocer. La persona vive siempre en relación. Proviene de otros, pertenece a otros, su vida se ensancha en el encuentro con otros. Incluso el conocimiento de sí, la misma autoconciencia, es relacional y está vinculada a otros que nos han precedido: en primer lugar nuestros padres, que nos han dado la vida y el nombre. El lenguaje mismo, las palabras con que interpretamos nuestra vida y nuestra realidad, nos llega a través de otros, guardado en la memoria viva de otros. El conocimiento de uno mismo sólo es posible cuando participamos en una memoria más grande. Lo mismo sucede con la fe, que lleva a su plenitud el modo humano de comprender. El pasado de la fe, aquel acto de amor de Jesús, que ha hecho germinar en el mundo una vida nueva, nos llega en la memoria de otros, de testigos, conservado vivo en aquel sujeto único de memoria que es la Iglesia. La Iglesia es una Madre que nos enseña a hablar el lenguaje de la fe. San Juan, en su Evangelio, ha insistido en este aspecto, uniendo fe y memoria, y asociando ambas a la acción del Espíritu Santo que, como dice Jesús, «os irá recordando todo» (Jn 14,26). El Amor, que es el Espíritu y que mora en la Iglesia, mantiene unidos entre sí todos los tiempos y nos hace contemporáneos de Jesús, convirtiéndose en el guía de nuestro camino de fe.

39. Es imposible creer cada uno por su cuenta. La fe no es únicamente una opción individual que se hace en la intimidad del creyente, no es una relación exclusiva entre el «yo» del fiel y el «Tú» divino, entre un sujeto autónomo y Dios. Por su misma naturaleza, se abre al «nosotros», se da siempre dentro de

la comunión de la Iglesia. Nos lo recuerda la forma dialogada del *Credo*, usada en la liturgia bautismal. El creer se expresa como respuesta a una invitación, a una palabra que ha de ser escuchada y que no procede de mí, y por eso forma parte de un diálogo; no puede ser una mera confesión que nace del individuo. Es posible responder en primera persona, «creo», sólo porque se forma parte de una gran comunión, porque también se dice «creemos». Esta apertura al «nosotros» eclesial refleja la apertura propia del amor de Dios, que no es sólo relación entre el Padre y el Hijo, entre el «yo» y el «tú», sino que en el Espíritu, es también un «nosotros», una comunión de personas. Por eso, quien cree nunca está solo, porque la fe tiende a difundirse, a compartir su alegría con otros. Quien recibe la fe descubre que las dimensiones de su «yo» se ensanchan, y entabla nuevas relaciones que enriquecen la vida. Tertuliano lo ha expresado incisivamente, diciendo que el catecúmeno, «tras el nacimiento nuevo por el bautismo», es recibido en la casa de la Madre para alzar las manos y rezar, junto a los hermanos, el Padrenuestro, como signo de su pertenencia a una nueva familia³⁴.

Los sacramentos y la transmisión de la fe

40. La Iglesia, como toda familia, transmite a sus hijos el contenido de su memoria. ¿Cómo hacerlo de manera que nada se pierda y, más bien, todo se profundice cada vez más en el patrimonio de la fe? Mediante la tradición apostólica, conservada en la Iglesia con la asistencia del Espíritu Santo, tenemos un contacto vivo con la memoria fundante. Como afirma el Concilio ecuménico Vaticano II, «lo que los Apóstoles transmitieron comprende todo lo necesario para una vida santa y para una fe creciente del Pueblo de Dios; así la Iglesia con su enseñanza, su vida, su culto, conserva y transmite a todas las edades lo que es y lo que cree»³⁵.

En efecto, la fe necesita un ámbito en el que se pueda testimoniar y comunicar, un ámbito adecuado y proporcionado a lo que se comunica. Para transmitir un contenido meramente doctrinal, una idea, quizás sería suficiente un libro, o la reproducción de un mensaje oral. Pero lo que se comunica en la Iglesia, lo que se transmite en su Tradición viva, es la luz nueva que nace del encuentro con el Dios vivo, una luz que toca la persona en su centro, en el corazón, implicando su mente, su voluntad y su afectividad, abriéndola a relaciones vivas en la comunión con Dios y con los otros. Para transmitir esta riqueza hay un medio particular, que pone en juego a toda la persona, cuerpo, espíritu, interioridad y relaciones. Este medio son los sacramentos, celebrados en la liturgia de la Iglesia. En ellos se comunica una memoria encarnada, ligada a

³⁴– Cf. *De Baptismo*, 20, 5: CCL I, 295.

³⁵– Const. dogm. *Dei Verbum*, sobre la divina revelación, 8.

los tiempos y lugares de la vida, asociada a todos los sentidos; implican a la persona, como miembro de un sujeto vivo, de un tejido de relaciones comunitarias. Por eso, si bien, por una parte, los sacramentos son sacramentos de la fe³⁶, también se debe decir que la fe tiene una estructura sacramental. El despertar de la fe pasa por el despertar de un nuevo sentido sacramental de la vida del hombre y de la existencia cristiana, en el que lo visible y material está abierto al misterio de lo eterno.

41. La transmisión de la fe se realiza en primer lugar mediante el bautismo. Pudiera parecer que el bautismo es sólo un modo de simbolizar la confesión de fe, un acto pedagógico para quien tiene necesidad de imágenes y gestos, pero del que, en último término, se podría prescindir. Unas palabras de san Pablo, a propósito del bautismo, nos recuerdan que no es así. Dice él que «por el bautismo fuimos sepultados en él en la muerte, para que, lo mismo que Cristo resucitó de entre los muertos por la gloria del Padre, así también nosotros andemos en una vida nueva» (*Rm 6,4*). Mediante el bautismo nos convertimos en criaturas nuevas y en hijos adoptivos de Dios. El Apóstol afirma después que el cristiano ha sido entregado a un «modelo de doctrina» (*typos didachés*), al que obedece de corazón (cf. *Rm 6,17*). En el bautismo el hombre recibe también una doctrina que profesar y una forma concreta de vivir, que implica a toda la persona y la pone en el camino del bien. Es transferido a un ámbito nuevo, colocado en un nuevo ambiente, con una forma nueva de actuar en común, en la Iglesia. El bautismo nos recuerda así que la fe no es obra de un individuo aislado, no es un acto que el hombre pueda realizar contando sólo con sus fuerzas, sino que tiene que ser recibida, entrando en la comunión eclesial que transmite el don de Dios: nadie se bautiza a sí mismo, igual que nadie nace por su cuenta. Hemos sido bautizados.

42. ¿Cuáles son los elementos del bautismo que nos introducen en este nuevo «modelo de doctrina»? Sobre el catecúmeno se invoca, en primer lugar, el nombre de la Trinidad: Padre, Hijo y Espíritu Santo. Se le presenta así desde el principio un resumen del camino de la fe. El Dios que ha llamado a Abrahán y ha querido llamarse su Dios, el Dios que ha revelado su nombre a Moisés, el Dios que, al entregarnos a su Hijo, nos ha revelado plenamente el misterio de su Nombre, da al bautizado una nueva condición filial. Así se ve claro el sentido de la acción que se realiza en el bautismo, la inmersión en el agua: el agua es símbolo de muerte, que nos invita a pasar por la conversión del «yo», para que pueda abrirse a un «Yo» más grande; y a la vez es símbolo de vida, del seno del que renacemos para seguir a Cristo en su nueva existencia. De este modo, mediante la inmersión en el agua, el bautismo nos habla de la estruc-

³⁶– Cf. Conc. Ecum. Vat. II, Const. *Sacrosanctum Concilium*, sobre la sagrada liturgia, 59.

tura encarnada de la fe. La acción de Cristo nos toca en nuestra realidad personal, transformándonos radicalmente, haciéndonos hijos adoptivos de Dios, partícipes de su naturaleza divina; modifica así todas nuestras relaciones, nuestra forma de estar en el mundo y en el cosmos, abriéndolas a su misma vida de comunión. Este dinamismo de transformación propio del bautismo nos ayuda a comprender la importancia que tiene hoy el catecumenado para la nueva evangelización, también en las sociedades de antiguas raíces cristianas, en las cuales cada vez más adultos se acercan al sacramento del bautismo. El catecumenado es camino de preparación para el bautismo, para la transformación de toda la existencia en Cristo.

Un texto del profeta Isaías, que ha sido relacionado con el bautismo en la literatura cristiana antigua, nos puede ayudar a comprender la conexión entre el bautismo y la fe: «Tendrá su alcázar en un picacho rocoso... con provisión de agua» (Is 33,16)³⁷. El bautizado, rescatado del agua de la muerte, puede ponerse en pie sobre el «picacho rocoso», porque ha encontrado algo consistente donde apoyarse. Así, el agua de muerte se transforma en agua de vida. El texto griego lo llama agua *pistós*, agua «fiel». El agua del bautismo es fiel porque se puede confiar en ella, porque su corriente introduce en la dinámica del amor de Jesús, fuente de seguridad para el camino de nuestra vida.

43. La estructura del bautismo, su configuración como nuevo nacimiento, en el que recibimos un nuevo nombre y una nueva vida, nos ayuda a comprender el sentido y la importancia del bautismo de niños, que ilustra en cierto modo lo que se verifica en todo bautismo. El niño no es capaz de un acto libre para recibir la fe, no puede confesarla todavía personalmente y, precisamente por eso, la confiesan sus padres y padrinos en su nombre. La fe se vive dentro de la comunidad de la Iglesia, se inscribe en un «nosotros» comunitario. Así, el niño es sostenido por otros, por sus padres y padrinos, y es acogido en la fe de ellos, que es la fe de la Iglesia, simbolizada en la luz que el padre enciende en el cirio durante la liturgia bautismal. Esta estructura del bautismo destaca la importancia de la sinergia entre la Iglesia y la familia en la transmisión de la fe. A los padres corresponde, según una sentencia de san Agustín, no sólo engendrar a los hijos, sino también llevarlos a Dios, para que sean regenerados como hijos de Dios por el bautismo y reciban el don de la fe³⁸. Junto a la vida, les dan así la orientación fundamental de la existencia y la seguridad de un futuro de bien, orientación que será ulteriormente corroborada en el sacramento de la confirmación con el sello del Espíritu Santo.

³⁷– Cf. *Epistula Barnabae*, 11, 5: SC 172, 162.

³⁸– Cf. *De nuptiis et concupiscentia*, I, 4, 5: PL 44,413: «*Habent quippe intentionem generandi regenerandos, ut qui ex eis saeculi filii nascuntur in Dei filios renascantur*».

44. La naturaleza sacramental de la fe alcanza su máxima expresión en la eucaristía, que es el precioso alimento para la fe, el encuentro con Cristo presente realmente con el acto supremo de amor, el don de sí mismo, que genera vida. En la eucaristía confluyen los dos ejes por los que discurre el camino de la fe. Por una parte, el eje de la historia: la eucaristía es un acto de memoria, actualización del misterio, en el cual el pasado, como acontecimiento de muerte y resurrección, muestra su capacidad de abrir al futuro, de anticipar la plenitud final. La liturgia nos lo recuerda con su *hodie*, el «hoy» de los misterios de la salvación. Por otra parte, confluye en ella también el eje que lleva del mundo visible al invisible. En la eucaristía aprendemos a ver la profundidad de la realidad. El pan y el vino se transforman en el Cuerpo y Sangre de Cristo, que se hace presente en su camino pascual hacia el Padre: este movimiento nos introduce, en cuerpo y alma, en el movimiento de toda la creación hacia su plenitud en Dios.

45. En la celebración de los sacramentos, la Iglesia transmite su memoria, en particular mediante la profesión de fe. Ésta no consiste sólo en asentir a un conjunto de verdades abstractas. Antes bien, en la confesión de fe, toda la vida se pone en camino hacia la comunión plena con el Dios vivo. Podemos decir que en el *Credo* el creyente es invitado a entrar en el misterio que profesa y a dejarse transformar por lo que profesa. Para entender el sentido de esta afirmación, pensemos antes que nada en el contenido del *Credo*. Tiene una estructura trinitaria: el Padre y el Hijo se unen en el Espíritu de amor. El creyente afirma así que el centro del ser, el secreto más profundo de todas las cosas, es la comunión divina. Además, el *Credo* contiene también una profesión cristológica: se recorren los misterios de la vida de Jesús hasta su muerte, resurrección y ascensión al cielo, en la espera de su venida gloriosa al final de los tiempos. Se dice, por tanto, que este Dios comunión, intercambio de amor entre el Padre y el Hijo en el Espíritu, es capaz de abrazar la historia del hombre, de introducirla en su dinamismo de comunión, que tiene su origen y su meta última en el Padre. Quien confiesa la fe, se ve implicado en la verdad que confiesa. No puede pronunciar con verdad las palabras del *Credo* sin ser transformado, sin insertarse en la historia de amor que lo abraza, que dilata su ser haciéndolo parte de una comunión grande, del sujeto último que pronuncia el *Credo*, que es la Iglesia. Todas las verdades que se creen proclaman el misterio de la vida nueva de la fe como camino de comunión con el Dios vivo.

Fe, oración y decálogo

46. Otros dos elementos son esenciales en la transmisión fiel de la memoria de la Iglesia. En primer lugar, la oración del Señor, el Padrenuestro. En ella, el cristiano aprende a compartir la misma experiencia espiritual de Cristo y comienza a ver con los ojos de Cristo. A partir de aquel que es luz de luz, del

Hijo Unigénito del Padre, también nosotros conocemos a Dios y podemos encender en los demás el deseo de acercarse a él.

Además, es también importante la conexión entre la fe y el decálogo. La fe, como hemos dicho, se presenta como un camino, una vía a recorrer, que se abre en el encuentro con el Dios vivo. Por eso, a la luz de la fe, de la confianza total en el Dios Salvador, el decálogo adquiere su verdad más profunda, contenida en las palabras que introducen los diez mandamientos: «Yo soy el Señor, tu Dios, que te saqué de la tierra de Egipto» (*Ex* 20,2). El decálogo no es un conjunto de preceptos negativos, sino indicaciones concretas para salir del desierto del «yo» autorreferencial, cerrado en sí mismo, y entrar en diálogo con Dios, dejándose abrazar por su misericordia para ser portador de su misericordia. Así, la fe confiesa el amor de Dios, origen y fundamento de todo, se deja llevar por este amor para caminar hacia la plenitud de la comunión con Dios. El decálogo es el camino de la gratitud, de la respuesta de amor, que es posible porque, en la fe, nos hemos abierto a la experiencia del amor transformante de Dios por nosotros. Y este camino recibe una nueva luz en la enseñanza de Jesús, en el Discurso de la Montaña (cf. *Mt* 5-7).

He tocado así los cuatro elementos que contienen el tesoro de memoria que la Iglesia transmite: la confesión de fe, la celebración de los sacramentos, el camino del decálogo, la oración. La catequesis de la Iglesia se ha organizado en torno a ellos, incluido el *Catecismo de la Iglesia Católica*, instrumento fundamental para aquel acto unitario con el que la Iglesia comunica el contenido completo de la fe, «todo lo que ella es, todo lo que cree»³⁹.

Unidad e integridad de la fe

47. La unidad de la Iglesia, en el tiempo y en el espacio, está ligada a la unidad de la fe: «Un solo cuerpo y un solo espíritu [...] una sola fe» (*Ef* 4,4-5). Hoy puede parecer posible una unión entre los hombres en una tarea común, en el compartir los mismos sentimientos o la misma suerte, en una meta común. Pero resulta muy difícil concebir una unidad en la misma verdad. Nos da la impresión de que una unión de este tipo se opone a la libertad de pensamiento y a la autonomía del sujeto. En cambio, la experiencia del amor nos dice que precisamente en el amor es posible tener una visión común, que amando aprendemos a ver la realidad con los ojos del otro, y que eso no nos empobrece, sino que enriquece nuestra mirada. El amor verdadero, a medida del amor divino, exige la verdad y, en la mirada común de la verdad, que es Jesucristo, adquiere firmeza y profundidad. En esto consiste también el gozo de creer, en la unidad de visión en un solo cuerpo y en

³⁹– Conc. Ecum. Vat. II, Const. dogm. *Dei Verbum*, sobre la divina revelación, 8.

un solo espíritu. En este sentido san León Magno decía: «Si la fe no es una, no es fe»⁴⁰.

¿Cuál es el secreto de esta unidad? La fe es «una», en primer lugar, por la unidad del Dios conocido y confesado. Todos los artículos de la fe se refieren a él, son vías para conocer su ser y su actuar, y por eso forman una unidad superior a cualquier otra que podamos construir con nuestro pensamiento, la unidad que nos enriquece, porque se nos comunica y nos hace «uno».

La fe es una, además, porque se dirige al único Señor, a la vida de Jesús, a su historia concreta que comparte con nosotros. San Ireneo de Lyon ha clarificado este punto contra los herejes gnósticos. Éstos distinguían dos tipos de fe, una fe ruda, la fe de los simples, imperfecta, que no iba más allá de la carne de Cristo y de la contemplación de sus misterios; y otro tipo de fe, más profundo y perfecto, la fe verdadera, reservada a un pequeño círculo de iniciados, que se eleva con el intelecto hasta los misterios de la divinidad desconocida, más allá de la carne de Cristo. Ante este planteamiento, que sigue teniendo su atractivo y sus defensores también en nuestros días, san Ireneo defiende que la fe es una sola, porque pasa siempre por el punto concreto de la encarnación, sin superar nunca la carne y la historia de Cristo, ya que Dios se ha querido revelar plenamente en ella. Y, por eso, no hay diferencia entre la fe de «aquel que destaca por su elocuencia» y de «quien es más débil en la palabra», entre quien es superior y quien tiene menos capacidad: ni el primero puede ampliar la fe, ni el segundo reducirla⁴¹.

Por último, la fe es una porque es compartida por toda la Iglesia, que forma un solo cuerpo y un solo espíritu. En la comunión del único sujeto que es la Iglesia, recibimos una mirada común. Confesando la misma fe, nos apoyamos sobre la misma roca, somos transformados por el mismo Espíritu de amor, irradiamos una única luz y tenemos una única mirada para penetrar la realidad.

48. Dado que la fe es una sola, debe ser confesada en toda su pureza e integridad. Precisamente porque todos los artículos de la fe forman una unidad, negar uno de ellos, aunque sea de los que parecen menos importantes, produce un daño a la totalidad. Cada época puede encontrar algunos puntos de la fe más fáciles o difíciles de aceptar: por eso es importante vigilar para que se transmita todo el depósito de la fe (cf. *1 Tm* 6,20), para que se insista oportunamente en todos los aspectos de la confesión de fe. En efecto, puesto que la unidad de la fe es la unidad de la Iglesia, quitar algo a la fe es quitar

40– *In nativitate Domini sermo* 4, 6: SC 22, 110.

41– Cf. Ireneo, *Adversus haereses*, I, 10, 2: SC 264, 160.

algo a la verdad de la comunión. Los Padres han descrito la fe como un cuerpo, el cuerpo de la verdad, que tiene diversos miembros, en analogía con el Cuerpo de Cristo y con su prolongación en la Iglesia⁴². La integridad de la fe también se ha relacionado con la imagen de la Iglesia virgen, con su fidelidad al amor esponsal a Cristo: menoscabar la fe significa menoscabar la comunión con el Señor⁴³. La unidad de la fe es, por tanto, la de un organismo vivo, como bien ha explicado el beato John Henry Newman, que ponía entre las notas características para asegurar la continuidad de la doctrina en el tiempo, su capacidad de asimilar todo lo que encuentra⁴⁴, purificándolo y llevándolo a su mejor expresión. La fe se muestra así universal, católica, porque su luz crece para iluminar todo el cosmos y toda la historia.

49. Como servicio a la unidad de la fe y a su transmisión íntegra, el Señor ha dado a la Iglesia el don de la sucesión apostólica. Por medio de ella, la continuidad de la memoria de la Iglesia está garantizada y es posible beber con seguridad en la fuente pura de la que mana la fe. Como la Iglesia transmite una fe viva, han de ser personas vivas las que garanticen la conexión con el origen. La fe se basa en la fidelidad de los testigos que han sido elegidos por el Señor para esa misión. Por eso, el Magisterio habla siempre en obediencia a la Palabra originaria sobre la que se basa la fe, y es fiable porque se fía de la Palabra que escucha, custodia y expone⁴⁵. En el discurso de despedida a los ancianos de Éfeso en Mileto, recogido por san Lucas en los Hechos de los Apóstoles, san Pablo afirma haber cumplido el encargo que el Señor le confió de anunciar «enteramente el plan de Dios» (*Hch* 20,27). Gracias al Magisterio de la Iglesia nos puede llegar íntegro este plan y, con él, la alegría de poder cumplirlo plenamente.

CAPÍTULO CUARTO DIOS PREPARA UNA CIUDAD PARA ELLOS (cf. Hb 11,16)

Fe y bien común

50. Al presentar la historia de los patriarcas y de los justos del Antiguo Testamento, la Carta a los Hebreos pone de relieve un aspecto esencial de su fe. La fe no sólo se presenta como un camino, sino también como una edificación, como la preparación de un lugar en el que el hombre pueda convivir con los

42– Cf. *ibíd.*, II, 27, 1: SC 294, 264.

43– Cf. Agustín, *De sancta virginitate*, 48, 48: PL 40, 424-425: «*Servatur et in fide inviolata quaedam castitas virginalis, qua Ecclesia uni viro virgo casta cooptatur*».

44– Cf. *An Essay on the Development of Christian Doctrine*, Uniform Edition: Longmans, Green and Company, London, 1868-1881, 185-189.

45– Cf. Conc. Ecum. Vat. II, Const. dogm. *Dei Verbum*, sobre la divina revelación, 10.

demás. El primer constructor es Noé que, en el Arca, logra salvar a su familia (cf. *Hb* 11,7). Después Abrahán, del que se dice que, movido por la fe, habitaba en tiendas, mientras esperaba la ciudad de sólidos cimientos (cf. *Hb* 11,9-10). Nace así, en relación con la fe, una nueva fiabilidad, una nueva solidez, que sólo puede venir de Dios. Si el hombre de fe se apoya en el Dios del Amén, en el Dios fiel (cf. *Is* 65,16), y así adquiere solidez, podemos añadir que la solidez de la fe se atribuye también a la ciudad que Dios está preparando para el hombre. La fe revela hasta qué punto pueden ser sólidos los vínculos humanos cuando Dios se hace presente en medio de ellos. No se trata sólo de una solidez interior, una convicción firme del creyente; la fe ilumina también las relaciones humanas, porque nace del amor y sigue la dinámica del amor de Dios. El Dios digno de fe construye para los hombres una ciudad fiable.

51. Precisamente por su conexión con el amor (cf. *Ga* 5,6), la luz de la fe se pone al servicio concreto de la justicia, del derecho y de la paz. La fe nace del encuentro con el amor originario de Dios, en el que se manifiesta el sentido y la bondad de nuestra vida, que es iluminada en la medida en que entra en el dinamismo desplegado por este amor, en cuanto que se hace camino y ejercicio hacia la plenitud del amor. La luz de la fe permite valorar la riqueza de las relaciones humanas, su capacidad de mantenerse, de ser fiables, de enriquecer la vida común. La fe no aparta del mundo ni es ajena a los afanes concretos de los hombres de nuestro tiempo. Sin un amor fiable, nada podría mantener verdaderamente unidos a los hombres. La unidad entre ellos se podría concebir sólo como fundada en la utilidad, en la suma de intereses, en el miedo, pero no en la bondad de vivir juntos, ni en la alegría que la sola presencia del otro puede suscitar. La fe permite comprender la arquitectura de las relaciones humanas, porque capta su fundamento último y su destino definitivo en Dios, en su amor, y así ilumina el arte de la edificación, contribuyendo al bien común. Sí, la fe es un bien para todos, es un bien común; su luz no luce sólo dentro de la Iglesia ni sirve únicamente para construir una ciudad eterna en el más allá; nos ayuda a edificar nuestras sociedades, para que avancen hacia el futuro con esperanza. La Carta a los Hebreos pone un ejemplo de esto cuando nombra, junto a otros hombres de fe, a Samuel y David, a los cuales su fe les permitió «administrar justicia» (*Hb* 11,33). Esta expresión se refiere aquí a su justicia para gobernar, a esa sabiduría que lleva paz al pueblo (cf. 1 S 12,3-5; 2 S 8,15). Las manos de la fe se alzan al cielo, pero a la vez edifican, en la caridad, una ciudad construida sobre relaciones, que tienen como fundamento el amor de Dios.

Fe y familia

52. En el camino de Abrahán hacia la ciudad futura, la Carta a los Hebreos se refiere a una bendición que se transmite de padres a hijos (cf. *Hb* 11,20-21).

El primer ámbito que la fe ilumina en la ciudad de los hombres es la familia. Pienso sobre todo en el matrimonio, como unión estable de un hombre y una mujer: nace de su amor, signo y presencia del amor de Dios, del reconocimiento y la aceptación de la bondad de la diferenciación sexual, que permite a los cónyuges unirse en una sola carne (cf. *Gn 2,24*) y ser capaces de engendrar una vida nueva, manifestación de la bondad del Creador, de su sabiduría y de su designio de amor. Fundados en este amor, hombre y mujer pueden prometerse amor mutuo con un gesto que compromete toda la vida y que recuerda tantos rasgos de la fe. Prometer un amor para siempre es posible cuando se descubre un plan que sobrepasa los propios proyectos, que nos sostiene y nos permite entregar totalmente nuestro futuro a la persona amada. La fe, además, ayuda a captar en toda su profundidad y riqueza la generación de los hijos, porque hace reconocer en ella el amor creador que nos da y nos confía el misterio de una nueva persona. En este sentido, Sara llegó a ser madre por la fe, contando con la fidelidad de Dios a sus promesas (cf. *Hb 11,11*).

53. En la familia, la fe está presente en todas las etapas de la vida, comenzando por la infancia: los niños aprenden a fiarse del amor de sus padres. Por eso, es importante que los padres cultiven prácticas comunes de fe en la familia, que acompañen el crecimiento en la fe de los hijos. Sobre todo los jóvenes, que atraviesan una edad tan compleja, rica e importante para la fe, deben sentir la cercanía y la atención de la familia y de la comunidad eclesial en su camino de crecimiento en la fe. Todos hemos visto cómo, en las Jornadas Mundiales de la Juventud, los jóvenes manifiestan la alegría de la fe, el compromiso de vivir una fe cada vez más sólida y generosa. Los jóvenes aspiran a una vida grande. El encuentro con Cristo, el dejarse aferrar y guiar por su amor, amplía el horizonte de la existencia, le da una esperanza sólida que no defrauda. La fe no es un refugio para gente pusilánime, sino que ensancha la vida. Hace descubrir una gran llamada, la vocación al amor, y asegura que este amor es digno de fe, que vale la pena ponerse en sus manos, porque está fundado en la fidelidad de Dios, más fuerte que todas nuestras debilidades.

Luz para la vida en sociedad

54. Asimilada y profundizada en la familia, la fe ilumina todas las relaciones sociales. Como experiencia de la paternidad y de la misericordia de Dios, se expande en un camino fraterno. En la «modernidad» se ha intentado construir la fraternidad universal entre los hombres fundándose sobre la igualdad. Poco a poco, sin embargo, hemos comprendido que esta fraternidad, sin referencia a un Padre común como fundamento último, no logra subsistir. Es necesario volver a la verdadera raíz de la fraternidad. Desde su mismo origen, la historia de la fe es una historia de fraternidad, si bien no exenta de conflictos. Dios llama a Abrahán a salir de su tierra y le promete hacer de él una sola gran

nación, un gran pueblo, sobre el que desciende la bendición de Dios (cf. *Gn* 12,1-3). A lo largo de la historia de la salvación, el hombre descubre que Dios quiere hacer partícipes a todos, como hermanos, de la única bendición, que encuentra su plenitud en Jesús, para que todos sean uno. El amor inagotable del Padre se nos comunica en Jesús, también mediante la presencia del hermano. La fe nos enseña que cada hombre es una bendición para mí, que la luz del rostro de Dios me ilumina a través del rostro del hermano.

¡Cuántos beneficios ha aportado la mirada de la fe a la ciudad de los hombres para contribuir a su vida común! Gracias a la fe, hemos descubierto la dignidad única de cada persona, que no era tan evidente en el mundo antiguo. En el siglo II, el pagano Celso reprochaba a los cristianos lo que le parecía una ilusión y un engaño: pensar que Dios hubiera creado el mundo para el hombre, poniéndolo en la cima de todo el cosmos. Se preguntaba: «¿Por qué pretender que [la hierba] crezca para los hombres, y no mejor para los animales salvajes e irracionales?»⁴⁶. «Si miramos la tierra desde el cielo, ¿qué diferencia hay entre nuestras ocupaciones y lo que hacen las hormigas y las abejas?»⁴⁷. En el centro de la fe bíblica está el amor de Dios, su solicitud concreta por cada persona, su designio de salvación que abraza a la humanidad entera y a toda la creación, y que alcanza su cúspide en la encarnación, muerte y resurrección de Jesucristo. Cuando se oscurece esta realidad, falta el criterio para distinguir lo que hace preciosa y única la vida del hombre. Éste pierde su puesto en el universo, se pierde en la naturaleza, renunciando a su responsabilidad moral, o bien pretende ser árbitro absoluto, atribuyéndose un poder de manipulación sin límites.

55. La fe, además, revelándonos el amor de Dios, nos hace respetar más la naturaleza, pues nos hace reconocer en ella una gramática escrita por él y una morada que nos ha confiado para cultivarla y salvaguardarla; nos invita a buscar modelos de desarrollo que no se basen sólo en la utilidad y el provecho, sino que consideren la creación como un don del que todos somos deudores; nos enseña a identificar formas de gobierno justas, reconociendo que la autoridad viene de Dios para estar al servicio del bien común. La fe afirma también la posibilidad del perdón, que muchas veces necesita tiempo, esfuerzo, paciencia y compromiso; perdón posible cuando se descubre que el bien es siempre más originario y más fuerte que el mal, que la palabra con la que Dios afirma nuestra vida es más profunda que todas nuestras negaciones. Por lo demás, incluso desde un punto de vista simplemente antropológico, la unidad es superior al conflicto; hemos de contar también con el conflicto, pero experi-

46– Orígenes, *Contra Celsum*, IV, 75: SC 136, 372.

47– *Ibid.*, 85: SC 136, 394.

mentarlo debe llevarnos a resolverlo, a superarlo, transformándolo en un eslabón de una cadena, en un paso más hacia la unidad.

Cuando la fe se apaga, se corre el riesgo de que los fundamentos de la vida se debiliten con ella, como advertía el poeta T. S. Eliot: «¿Tenéis acaso necesidad de que se os diga que incluso aquellos modestos logros / que os permiten estar orgullosos de una sociedad educada / difícilmente sobrevivirán a la fe que les da sentido?»⁴⁸. Si hiciésemos desaparecer la fe en Dios de nuestras ciudades, se debilitaría la confianza entre nosotros, pues quedaríamos unidos sólo por el miedo, y la estabilidad estaría comprometida. La Carta a los Hebreos afirma: «Dios no tiene reparo en llamarse su Dios: porque les tenía preparada una ciudad» (*Hb* 11,16). La expresión «no tiene reparo» hace referencia a un reconocimiento público. Indica que Dios, con su intervención concreta, con su presencia entre nosotros, confiesa públicamente su deseo de dar consistencia a las relaciones humanas. ¿Seremos en cambio nosotros los que tendremos reparo en llamar a Dios nuestro Dios? ¿Seremos capaces de no confesar como tal en nuestra vida pública, de no proponer la grandeza de la vida común que él hace posible? La fe ilumina la vida en sociedad; poniendo todos los acontecimientos en relación con el origen y el destino de todo en el Padre que nos ama, los ilumina con una luz creativa en cada nuevo momento de la historia.

Fuerza que conforta en el sufrimiento

56. San Pablo, escribiendo a los cristianos de Corinto sobre sus tribulaciones y sufrimientos, pone su fe en relación con la predicación del Evangelio. Dice que así se cumple en él el pasaje de la Escritura: «Creí, por eso hablé» (2 Co 4,13). Es una cita del Salmo 116. El Apóstol se refiere a una expresión del Salmo 116 en la que el salmista exclama: «Tenía fe, aun cuando dije: “¡Qué desgraciado soy!”» (v. 10). Hablar de fe comporta a menudo hablar también de pruebas dolorosas, pero precisamente en ellas san Pablo ve el anuncio más convincente del Evangelio, porque en la debilidad y en el sufrimiento se hace manifiesta y palpable el poder de Dios que supera nuestra debilidad y nuestro sufrimiento. El Apóstol mismo se encuentra en peligro de muerte, una muerte que se convertirá en vida para los cristianos (cf. 2 Co 4,7-12). En la hora de la prueba, la fe nos ilumina y, precisamente en medio del sufrimiento y la debilidad, aparece claro que «no nos predicamos a nosotros mismos, sino a Jesucristo como Señor» (2 Co 4,5). El capítulo 11 de la Carta a los Hebreos termina con una referencia a aquellos que han sufrido por la fe (cf. *Hb* 11,35-38), entre los cuales ocupa un puesto destacado Moisés, que ha asumido la afrenta de Cristo (cf. v. 26). El cristiano sabe que siempre habrá sufrimiento, pero que le

⁴⁸– «Chorus from *The Rock*», en *The Collected Poems and Plays 1909-1950*, New York 1980, 106.

puede dar sentido, puede convertirlo en acto de amor, de entrega confiada en las manos de Dios, que no nos abandona y, de este modo, puede constituir una etapa de crecimiento en la fe y en el amor. Viendo la unión de Cristo con el Padre, incluso en el momento de mayor sufrimiento en la cruz (cf. *Mc 15,34*), el cristiano aprende a participar en la misma mirada de Cristo. Incluso la muerte queda iluminada y puede ser vivida como la última llamada de la fe, el último «Sal de tu tierra», el último «Ven», pronunciado por el Padre, en cuyas manos nos ponemos con la confianza de que nos sostendrá incluso en el paso definitivo.

57. La luz de la fe no nos lleva a olvidarnos de los sufrimientos del mundo. ¡Cuántos hombres y mujeres de fe han recibido luz de las personas que sufren! San Francisco de Asís, del leproso; la Beata Madre Teresa de Calcuta, de sus pobres. Han captado el misterio que se esconde en ellos. Acercándose a ellos, no les han quitado todos sus sufrimientos, ni han podido dar razón cumplida de todos los males que los aquejan. La luz de la fe no disipa todas nuestras tinieblas, sino que, como una lámpara, guía nuestros pasos en la noche, y esto basta para caminar. Al hombre que sufre, Dios no le da un razonamiento que explique todo, sino que le responde con una presencia que le acompaña, con una historia de bien que se une a toda historia de sufrimiento para abrir en ella un resquicio de luz. En Cristo, Dios mismo ha querido compartir con nosotros este camino y ofrecernos su mirada para darnos luz. Cristo es aquel que, habiendo soportado el dolor, «inició y completa nuestra fe» (*Hb 12,2*).

El sufrimiento nos recuerda que el servicio de la fe al bien común es siempre un servicio de esperanza, que mira adelante, sabiendo que sólo en Dios, en el futuro que viene de Jesús resucitado, puede encontrar nuestra sociedad cimientos sólidos y duraderos. En este sentido, la fe va de la mano de la esperanza porque, aunque nuestra morada terrenal se destruye, tenemos una mansión eterna, que Dios ha inaugurado ya en Cristo, en su cuerpo (cf. *2 Co 4,16-5,5*). El dinamismo de fe, esperanza y caridad (cf. *1 Ts 1,3; 1 Co 13,13*) nos permite así integrar las preocupaciones de todos los hombres en nuestro camino hacia aquella ciudad «cuyo arquitecto y constructor iba a ser Dios» (*Hb 11,10*), porque «la esperanza no defrauda» (*Rm 5,5*).

En unidad con la fe y la caridad, la esperanza nos proyecta hacia un futuro cierto, que se sitúa en una perspectiva diversa de las propuestas ilusorias de los ídolos del mundo, pero que da un impulso y una fuerza nueva para vivir cada día. No nos dejemos robar la esperanza, no permitamos que la banalicen con soluciones y propuestas inmediatas que obstruyen el camino, que «fragmentan» el tiempo, transformándolo en espacio. El tiempo es siempre superior al espacio. El espacio cristaliza los procesos; el tiempo, en cambio, proyecta hacia el futuro e impulsa a caminar con esperanza.

Bienaventurada la que ha creído (Lc 1,45)

58. En la parábola del sembrador, san Lucas nos ha dejado estas palabras con las que Jesús explica el significado de la «tierra buena»: «Son los que escuchan la palabra con un corazón noble y generoso, la guardan y dan fruto con perseverancia» (Lc 8,15). En el contexto del Evangelio de Lucas, la mención del corazón noble y generoso, que escucha y guarda la Palabra, es un retrato implícito de la fe de la Virgen María. El mismo evangelista habla de la memoria de María, que conservaba en su corazón todo lo que escuchaba y veía, de modo que la Palabra diese fruto en su vida. La Madre del Señor es icono perfecto de la fe, como dice santa Isabel: «Bienaventurada la que ha creído» (Lc 1,45)

En María, Hija de Sión, se cumple la larga historia de fe del Antiguo Testamento, que incluye la historia de tantas mujeres fieles, comenzando por Sara, mujeres que, junto a los patriarcas, fueron testigos del cumplimiento de las promesas de Dios y del surgimiento de la vida nueva. En la plenitud de los tiempos, la Palabra de Dios fue dirigida a María, y ella la acogió con todo su ser, en su corazón, para que tomase carne en ella y naciese como luz para los hombres. San Justino mártir, en su *Diálogo con Trifón*, tiene una hermosa expresión, en la que dice que María, al aceptar el mensaje del Ángel, concibió «fe y alegría»⁴⁹. En la Madre de Jesús, la fe ha dado su mejor fruto, y cuando nuestra vida espiritual da fruto, nos llenamos de alegría, que es el signo más evidente de la grandeza de la fe. En su vida, María ha realizado la peregrinación de la fe, siguiendo a su Hijo⁵⁰. Así, en María, el camino de fe del Antiguo Testamento es asumido en el seguimiento de Jesús y se deja transformar por él, entrando a formar parte de la mirada única del Hijo de Dios encarnado.

59. Podemos decir que en la Bienaventurada Virgen María se realiza eso en lo que antes he insistido, que el creyente está totalmente implicado en su confesión de fe. María está íntimamente asociada, por su unión con Cristo, a lo que creemos. En la concepción virginal de María tenemos un signo claro de la filiación divina de Cristo. El origen eterno de Cristo está en el Padre; él es el Hijo, en sentido total y único; y por eso, es engendrado en el tiempo sin concurso de varón. Siendo Hijo, Jesús puede traer al mundo un nuevo comienzo y una nueva luz, la plenitud del amor fiel de Dios, que se entrega a los hombres. Por otra parte, la verdadera maternidad de María ha asegurado para el Hijo de Dios una verdadera historia humana, una verdadera carne, en la que morirá en la cruz y resucitará de los muertos. María lo acompañará hasta la cruz (cf. Jn 19,25), desde donde su maternidad se extenderá a todos los discípulos de su Hijo (cf. Jn 19,26-27). También estará presente en el Cenáculo, des-

⁴⁹– Cf. *Dialogus cum Tryphone Iudaeo*, 100, 5: PG 6, 710.

⁵⁰– Cf. Conc. Ecum. Vat. II, Const. dogm. *Lumen gentium*, sobre la Iglesia, 58.

pués de la resurrección y de la ascensión, para implorar el don del Espíritu con los apóstoles (cf. *Hch* 1,14). El movimiento de amor entre el Padre y el Hijo en el Espíritu ha recorrido nuestra historia; Cristo nos atrae a sí para salvarnos (cf. *Jn* 12,32). En el centro de la fe se encuentra la confesión de Jesús, Hijo de Dios, nacido de mujer, que nos introduce, mediante el don del Espíritu santo, en la filiación adoptiva (cf. *Ga* 4,4-6).

60. Nos dirigimos en oración a María, madre de la Iglesia y madre de nuestra fe.

¡Madre, ayuda nuestra fe!

Abre nuestro oído a la Palabra, para que reconozcamos la voz de Dios y su llamada.

Aviva en nosotros el deseo de seguir sus pasos, saliendo de nuestra tierra y confiando en su promesa.

Ayúdanos a dejarnos tocar por su amor, para que podamos tocarlo en la fe.

Ayúdanos a fiarnos plenamente de él, a creer en su amor, sobre todo en los momentos de tribulación y de cruz, cuando nuestra fe es llamada a crecer y a madurar.

Siembra en nuestra fe la alegría del Resucitado.

Recuérdanos que quien cree no está nunca solo.

Enséñanos a mirar con los ojos de Jesús, para que él sea luz en nuestro camino.

Y que esta luz de la fe crezca continuamente en nosotros, hasta que llegue el día sin ocaso, que es el mismo Cristo, tu Hijo, nuestro Señor.

Dado en Roma, junto a San Pedro, el 29 de junio, solemnidad de los Santos Apóstoles Pedro y Pablo, del año 2013, primero de mi Pontificado.

FRANCISCUS

- 3.1. PRESENTACIÓN DE LA CARTA ENCÍCLICA «LUMEN FIDEI» DE S. S. EL PAPA FRANCISCO
- 3.2. VISITA AD LIMINA

3. CONFERENCIA EPISCOPAL ESPAÑOLA

3.1. PRESENTACIÓN DE LA CARTA ENCÍCLICA «LUMEN FIDEI» DE S. S. EL PAPA FRANCISCO

La Carta encíclica que presentamos era ya esperada por motivos de diversa índole, pero resumiendo podemos señalar algunos. Sabíamos que Benedicto XVI había elaborado un esbozo de la encíclica con la cual se proponía completar la trilogía de encíclicas sobre las virtudes teologales. La primera *Deus caritas est* (2005) y después *Spe salvi* (2007). Como informa el propio Papa Francisco, el Papa emérito ya había completado prácticamente una primera redacción de la presente Carta encíclica *Lumen fidei*, que llega ahora “escrita a cuatro manos”, como gráficamente ha dicho el Santo Padre Francisco, ya que ha hecho suyo el texto de Benedicto XVI, que ha completado con aportaciones diversas (n.7).

La encíclica consta de *cuatro capítulos*, que ponen en un nivel de lenguaje comprensible un texto escrito con una prosa tersa y límpida las cuestiones centrales de la teología de la fe.

1

Un *primer capítulo* (“Hemos creído en el amor”) dedicado a la presentación de la fe como respuesta a la revelación de la palabra de Dios, que se acredita como revelación del amor de Dios por el hombre y su mundo, fundamento de la historia de la salvación. Un amor que revelado en Jesucristo el hombre acepta por la fe. Ocurre así que la fe ilumina la vida entera del hombre. Es “respuesta a una Palabra que interpela personalmente, a un Tú que nos llama por nuestro nombre” (n.8). Evoca así las llamadas de Dios a los patriarcas, a los cuales describe como una hombres de fe, sostenidos por la fe y asentados en la roca firme de la Palabra de Dios, en relación de recíproca fidelidad: de Dios al hombre y del hombre a Dios (n.10). Dios aparece a la luz de la fe como el creador del mundo y el protagonista de la historia de salvación que sustenta la fe de Israel y que le sostiene en el éxodo hacia la tierra prometida.

La historia de Israel, sin embargo, no es una historia incontaminada, el pueblo elegido cae en la infidelidad que representa la incredulidad y la idolatría, “una multiplicidad de senderos que no llevan a ninguna parte” (n.13). La incredulidad no soporta el misterio ni las mediaciones, mientras la fe requiere aceptación del misterio divino y disponibilidad para dejarse transformar (n.13).

La plenitud de la fe llega con Cristo, revelación del amor incondicionado de Dios por los hombres. “La historia de Jesús es la manifestación plena de la fiabilidad de Dios” (n.15) y la mayor prueba de su fiabilidad se encuentra en su muerte por los hombres (n.16), lo que sólo se alcanza a ver en su resurrección. Es el argumento de san Pablo bien conocido (1 Cor 15,17). El Papa dice que si Dios no hubiera podido intervenir para resucitar a Cristo careceríamos de la garantía que nos permite ver que, en efecto, el amor de Dios es fiable.

La continuidad del Magisterio eclesiástico es patente. Francisco reitera cuanto viene afirmando Benecito XVI, en confrontación con una concepción de la intervención de Dios en el mundo que excluyera de todo punto la irrupción de la acción divina en el mundo creado como conjunto de leyes físicas.

Jesús se convierte así en aquel a quien creemos y en cual creemos adoptando su punto de vista sobre las cosas, porque la fe cristiana es fe en que en Jesucristo es Dios mismo quien sale al encuentro del hombre. “La fe cristiana es fe en la encarnación del Verbo y en su resurrección en la carne; es fe en un Dios hecho tan cercano, que ha entrado en nuestra historia” (n.18). La fe cree que es así y, por eso mismo, es un don de Dios descubrir en ella al que puede salvarnos. El que cree se deja transformar por Dios en Cristo: “El creyente es transformado por el Amor, al que se abre por la fe” (n.21). El creyente vive en Cristo su propia existencia (tema de Gál 2,20); algo que sólo es posible vivir en la comunidad eclesial. La fe personal no es creación del individuo ni es posible al margen de la fe eclesial. La unidad de la fe es ser fe del cuerpo eclesial.

2

Este capítulo introductorio, se prolonga en un *segundo capítulo* que plantea de lleno la cuestión de la relación entre fe y verdad, a partir de las palabras de Isaías: “*Si no creéis, no comprenderéis*” (Is 7,9). Se plantea en este capítulo la cuestión de la verdad de la revelación como verdad de Dios y del mundo, de la cual tiene necesidad del hombre. El Papa denuncia el grave error de la cultura contemporánea que cree que la verdad es sólo verdad tecnológica: es verdad porque funciona; se pone —dice— bajo sospecha “la verdad grande, la verdad que explica la vida personal y social en su conjunto” (n.25), renunciando a ella por miedo a los totalitarismos. Sin embargo, no es posible soslayar la pregunta por el todo. Contra lo que el hombre de hoy cree, el amor es inseparable de la verdad, sin ella no tiene consistencia alguna. El error estriba en una concepción del amor que no se sostiene, porque confunde amor y sentimientos subjetivos.

El Papa cita al filósofo Ludwig Wittgenstein, para distanciarse de su concepción subjetivista de la verdad del amor: “La verdad que buscamos, la que

da sentido a nuestros pasos, nos ilumina cuando el amor nos toca” (n.27). El amor es fuente de conocimiento, que el Papa expone como conocimiento que emerge de la *escucha* de la Palabra hecha carne, revelación del amor de Dios, y de su *visión y contemplación* (n.29). En este sentido observa que no se opone la concepción de la Biblia a la concepción del pensamiento grecorromano del conocer, para reivindicar la mediación del mensaje evangélico en la cultura griega y romana de la visión. Recuerda el papa la *occulata fides* de la que habla santo Tomás (STh III, q.55, a.2, ad 1) (n.30).

La unión de fe amor y de fe y verdad conduce la reflexión del Papa al *diálogo necesario entre fe y razón* (nn.32-34), insoslayable en la búsqueda de Dios.

3

El *capítulo tercero* (“Transmito lo que he recibido”) desarrolla la *eclesialidad* de la fe, su apostolicidad como fe recibida de la predicación y su transmisión por la Iglesia. Se plantea, pues, la cuestión de la comunicación de la fe por los cristianos, lo cual se hace desarrollando la unidad de la fe, porque es imposible creer por cuenta propia. El *Credo* norma la fe de quienes vienen a la Iglesia (n.39). Es la memoria de la Iglesia la garantía de la transmisión recta de la fe. La transmisión incluye los sacramentos, y en primer lugar mediante el *bautismo*. La fe tiene “estructura sacramental” porque por su medio se opera la transformación del hombre por la acción divina y viene a profesar la doctrina a la que presta obediencia de corazón (n.41).

Es a esta altura de la encíclica donde se explicita el *valor del catecumenado* como medio de integración en la fe de la Iglesia, que hace suya el catecúmeno mediante la confesión trinitaria de la fe eclesial. Toda la iniciación cristiana, cuya meta es la Eucaristía) está en juego y tiene en este capítulo de la encíclica una referencia magisterial obligada, exponiendo el Papa tanto *la necesidad de una vida sacramental que sigue a la confesión de fe por el cristiano como el camino del decálogo y el de la oración*.

4

Es en el código moral de la vida cristiana donde la referencia de la conducta cristiana al prójimo alcanza el lugar de autenticación de la confesión de fe, lo cual se desarrolla en el *cuarto y último capítulo*: “Dios prepara una ciudad para ellos” (cf. Hb 11,16).

La encíclica pone en relación fe y bien común, manifestando que la fe no hipoteca la existencia del hombre en el futuro trascendente, sino que por la fe

este mundo prepara el mundo futuro. La fe de Noé salvó a su familia y la fe de Abrahán puso los cimientos de una sólida ciudad futura (Hb 11,7). La fe revela la solidez de los vínculos humanos (n.50) y por su conexión con el amor sirve a la justicia, el derecho y la paz; y es que sin un amor fiable nada puede mantener sólidamente unidos a los hombres (n.51). Es el presupuesto sobre el que la encíclica expone la proyección de la luz de la fe sobre el amor humano entre el hombre y la mujer, fundamento de la familia y condición procreadora de la vida (n.53).

La luz de la fe se proyecta sobre toda la sociedad al hacer patente el amor originario que une a los hombres como hermanos y da sólido fundamento a la dignidad de la persona, “que no era tan evidente en el mundo antiguo” (n.54). La encíclica que no sólo afronta los prejuicios de la modernidad remitiéndose a algunas de las propuestas filosóficas que han inspirado la cultura moderna, cita a T. S. Eliot, para plantear una pregunta cuya respuesta da la encíclica: no es posible que los logros de la sociedad más educada, es decir, más humana, sobrevivan a la fe; de ello, en efecto, ya tiene experiencia la humanidad. La fe, finalmente, ilumina el sufrimiento y abre el misterio de la vida a la luz que vence la muerte.

Un bello colofón es la apelación final de la encíclica a la Virgen María, que resume y recapitula una existencia creyente y es figura de la comunidad de fe.

Podríamos así resumir la enseñanza de la encíclica en este Año de la Fe como la propuesta de que una vida creyente es la que hace justicia a la verdadera condición del hombre, porque el misterio del hombre, como dijo el Vaticano II, sólo se esclarece a la luz del misterio de Cristo, lugar donde el amor de Dios se ha hecho presente en la historia orientando la existencia humana hacia su meta y consumación.

El Papa muestra cómo la fe es un bien para la vida del hombre porque la luz de la fe le lleva a conocer su verdadera identidad, su origen y su destino revelado en Jesucristo, el Verbo encarnado.

Adolfo González Montes
Obispo de Almería
Presidente de la Comisión Episcopal
para la Doctrina de la Fe

3.2. VISITA AD LIMINA

Los obispos españoles realizarán la Visita ad Limina del 24 de febrero al 8 de marzo de 2014

La Nunciatura Apostólica en España ha comunicado a la Conferencia Episcopal Española (CEE) que se reanudarán las Visitas *ad Limina Apostolorum*, interrumpidas con motivo del Año de la Fe y que la Visita por parte de los obispos españoles está fijada para los días 24 de febrero al 8 de marzo. Una vez que los obispos han sido informados, se dan a conocer ahora los primeros detalles. Más adelante, se ofrecerán datos precisos sobre el calendario y los obispos participantes.

Informes sobre el estado de las diócesis

Las Audiencias tendrán lugar cada día desde las 11.30 a las 13.00 horas, aunque este calendario no tiene en consideración los eventuales viajes del Santo Padre y la Casa Pontificia podría informar de los circunstanciales cambios de programa.

El **Papa Francisco** recibirá a los obispos en grupos de 7 u 8. Cada obispo presentará brevemente un informe sobre el estado de la diócesis, respondiendo a las preguntas que el Santo Padre pudiera formularle. Además del encuentro con el Papa, que constituye el momento central de la Visita, los obispos deberán entrevistarse también con los diversos Dicasterios de la Curia Romana. Estos encuentros serán organizados por la Congregación para los Obispos, en coordinación con la CEE.

Cada obispo debe enviar a la Nunciatura el informe sobre el estado de la diócesis. Una vez leídos por la Congregación para los Obispos, estos informes son referidos al Papa.

Origen y objetivos de la Visita ad Limina

Los orígenes históricos de la Visita *ad Limina* datan del siglo IV, aunque fue el **Papa Sixto V** en 1585 quien la institucionalizó y dispuso de modo más sistemático. En la actualidad, la Visita *ad Limina* se define y precisa en los cánones 399 y 400 del Código de Derecho Canónico. Según esta legislación de la Iglesia, los Obispos diocesanos deben visitar las tumbas de los Apóstoles, encontrarse con el Sucesor de Pedro y presentar un informe o relación de sus respectivas diócesis cada cinco años, aproximadamente.

Su significado es el de visibilizar la unidad y la comunión de los sucesores de los Apóstoles con el sucesor de **San Pedro** y de las Iglesias locales con la Iglesia primada de Roma. De este modo, la Visita *ad Limina* es una ocasión para la comunión eclesial, la colegialidad episcopal y la caridad fraterna entre los Pastores y el Papa.

Cambio en las fechas de la próxima Asamblea Plenaria

En la próxima reunión de la Comisión Permanente de la CEE, que tendrá lugar los días 1 y 2 de octubre, se tratará de la organización de la Visita y, previsiblemente, se aprobarán los cambios necesarios en las fechas de la Asamblea Plenaria, que estaba fijada para la semana del 24 al 28 de febrero.



4.1. CHANCELERÍA SECRETARÍA XERAL

4.1.1. Nomeamentos

4.1.2. Ceses

4.2. SEMINARIO DIOCESANO

4.2.1. Lista de doazóns á Biblioteca do Seminario.
Xaneiro-agosto 2013

4.3. DELEGACIÓN DO CLERO

4.3.1. Carta do Delegado

4.3.2. Carta a todos os sacerdotes

4.4. DELEGACIÓN DIOCESANA DA BECA PARROQUIAL

4.4.1. Comunicación do delegado

4. IGREXA DIOCESANA

4.1. CHANCELERÍA SECRETARÍA XERAL

4.1.1. Nomeamentos

O Excmo, e Rvdm. Sr. Bispo da Diocese, S. E. Monseñor Manuel Sánchez Monge, efectuou os seguintes nomeamentos:

- Rvdo. Sr. D. José Díaz Rodríguez, como párroco de San Pedro de Taboi e San Martiño de Lamas.
- Rvdo. Sr. D. José María Vidal Bodenlle, como párroco de Santa María de Xermar.
- Rvdo. P. Luis Martínez Peña, CMF, como membro do Equipo Sacerdotal encargado da atención pastoral de San Vicenzo de Meirás, Santa María a Maior do Val, Santa María de Castro, San Bartolomeu de Lourido e Santa María de Sequeiro.
- D. José Manuel Evia Gende, como “Hermano Mayor de la Cofradía Nuestra Señora de la Soledad de la Orden Tercera de San Francisco” de Ferrol.
- Ilmo. Sr. D. Pedro Díaz Fernández, como Presidente del Ilmo. Cabido da Santa Igrexa Catedral Basílica de Mondoñedo.
- Moi ilustre Sr. S. Félix Villares Mouteira, como Secretario del Ilmo. Cabido da Santa Igrexa Catedral Basílica de Mondoñedo.
- Moi ilustre Se. D. Ramón Otero Couso, como Fabriqueira da Santa Igrexa Catedral Basílica de Mondoñedo.
- Rvdo. Sr. D. Benito Méndez Fernández, como Formador do Seminario Maior Diocesano.
- Moi ilustre Sr. D. José Bello Lagüela, como Reitor do Seminario Menor Diocesano, Director da Casa Cacerdotal e Director do Hospedaxe “Seminario Santa Catalina”.
- Rvdo. Sr. D. José Lage Grandío, como adscrito ó servizo pastoral das parroquias de Santa María e Santiago de Viveiro.

- Rvdo. Sr. D. Avelino González Loureiro, como adscrito ó servizo pastoral das parroquias de Santa María e Santiago de Viveiro.
- Rvdo. Sr. D. Luis Fole Freire, como adscrito ó servizo pastoral das parroquias de Santa María e Santiago de Viveiro.
- Rvdo. Sr. D. Xosé Román Escourido Basanta, como párroco de Santa María e Santiago de Viveiro.
- Rvdo. Sr. D. Carlos Tulio Alzate Nátera, como párroco de Santa María de Mogor (O Barqueiro), San Mamede das Grañas do Sor, Santa María de Mañón, San Miguel de Negradas, San Cristovo de Ribeiras do Sor, Santa María de Vares e San Estevo do Vicedo.
- Rvdo. Sr. D. José Angel Fernández López, como párroco do Sagrado Corazón da Pontenova, San Pedro de Bogo, Santa María de Conforto, Santo Estevo de Recende, San Xiao de Vilaboa, San Vicenzo de Vilameá, Santiago de Vilaodrid e San Salvador de Vilarmide.
- Rvdo. Sr. D. Carlos Gómez Iglesias, como párroco de Nosa Señora do Carme de Ferrol.

4.1.2. Ceses

- Rvdo. Sr. D. Eduardo Funcasta Teijeiro cesa como párroco de San Pedro de Taboi, San Martiño de Lamas e Santa María de Xermar.
- Rvdo. P. Miguel Angel Juglar Amores, CMF, como membro do Equipo Sacerdotal encargado da atención pastoral de San Vicenzo de Meirás, Santa María a Maior do Val, Santa María de Castro, San Bartolomeu de Lourido e Santa María de Sequeiro.
- Moi ilustre Sr. D. José Bello Lagüela, como párroco de Santiago de Viveiro.
- Rvdo. Sr. D. Luis Fole Freire, como párroco de Santa María de Viveiro.
- Rvdo. Sr. D. Carlos Tulio Alzate Nátera, como Vicario Parroquial de Santiago de Foz.
- Rvdo. Sr. D. Javier Rodríguez Couce, como como párroco de Santa María de Mogor (O Barqueiro), San Mamede das Grañas do Sor, Santa María de Mañón, San Miguel de Negradas, San Cristovo de Ribeiras do Sor, Santa María de Vares e San Estevo do Vicedo.

- Rvdo. Sr. D. Manuel García Page, como párroco do Sagrado Corazón da Pontenova, San Pedro de Bogo, Santa María de Conforto, Santo Estevo de Recende, San Xiao de Vilaboa, San Vincenzo de Vilameá, Santiago de Vilaodrid e San Salvador de Vilarmide.
- Rvdo. Sr. D. Carlos Gómez Iglesias, como Reitor e Admnsistrador do Seminario Menor Diocesano de Santa Catalina.
- Rvdo. Sr. D. Xosé Francisco Delgado Lorenzo, como párroco de Nosa Señora do Carme de Ferrol

4.2. SEMINARIO DIOCESANO

4.2.1. Lista de doazóns á Biblioteca do Seminario. Xaneiro-agosto 2013

Estimado sacerdote:

Logo da publicación da lista de doadores e o número de obras xenerosamente dadas á nosa biblioteca, no último número do Boletín do Bispado do ano 2012, publicamos unha nova lista correspondente ós sete primeiros meses do ano 2013.

Queremos agradecer o interese por contribuir a tan noble causa e a motivación mostrada por moitos en redescubrir, despois de tantos anos, unha biblioteca que está viva e se actualiza, na medida das nosas posibilidades. Na actualidade rematouse a primeira fase da dixitalización das obras do século XVI e continuarase o traballo ao longo do vindeiro curso, gracias a unha subvención do Ministerio de Cultura e da Deputación de Lugo. Ademais unha obra desta casa, a *Legenda maior*, está a formar parte dunha exposición en Asís (Italia) realizada con motivo dos 800 anos da peregrinación de San Francisco a Compostela.

Reiterando o noso agradecemento facemos unha nova chamada a todos aqueles que queiran contribuir coa biblioteca do noso seminario, que nos últimos sete anos recibiu máis de 7.000 volumes.

Agosto de 2013

Carlos Gómez.

PERSOAS:

Sr. Xulio Valcarce: 1 obra
Rvdo. Antonio Valín: 16 obras
Rvdo. Segundo Pérez: 22 obras
Rvdo. Carlos Gómez: 46 obras
Rvdo. Manuel Ares : 66 libros
Rvdo. Vicente Gradaille: 385 libros
Rvdo. Félix Villares: 3 libros
Rvdo. Virgilio Barro: 22 libros
Rvdo. Xoán Xosé Fernández: 2 separatas
Excmo. Sr. Obispo D. Manuel Sánchez Monge: 5 libros

INSTITUCIÓN:

Imprenta Suc. de Mancebo: 6 volumes
Arquivo Diocesano de Mondoñedo: 1 revista
Patronato Liga Santaballesa: 2 exemplares
Bispado de Mondoñedo: 8 obras

4.3. DELEGACIÓN DO CLERO

4.3.1. Carta do Delegado

Estimado compañeiro:

Remítoche o folleto co programa das **Xornadas de Poio** deste ano e invítote a participar, dado que sempre é moi necesaria a nosa formación e actualización para a vida pastoral. Ademais, Poio é un bo momento para convivir e compartir cos outros sacerdotes das dioceses galegas e incluso como iniciativa única en España de xuntanza sacerdotal da Provincia eclesiástica, sen dúbida, temos por diante o reto de que cada vez medre máis e responda ás iniciativas da nova evanxelización coa nosa participación, sobre todo co clero máis inmerso na vida pastoral. Se tes pensado ir, avísasme ó numero de tlf. 619 55 96 09 para eu comunicar o número de asistentes.

Anúncioche tamén a iniciativa diocesana de ter unha **Peregrinación sacerdotal a Montilla** para conmemorar o Ano Xubilar de san Xoán de Ávila. Está previsto que sexa unha fonda vivencia espiritual a través da vida do noso patrono así como unha ruta por diversos lugares do sur español.

A data sería **do 8 ó 11 de outubro**, concretarase a organización canto antes, para saber prezo, medio de transporte, etc... se tes posibilidade non perdas de participar e anota xa estes días na túa axenda.

Un forte abrazo

José Vega Pérez

4.3.2. Carta a todos os sacerdotes

ASEMBLEA DO CLERO 2013

Estimado compañeiro:

Como ben sabes, todos os anos en setembro ten lugar a xuntanza en asemblea do clero diocesano. Todos estes anos anteriores consistía nunha xornada dunha mañá para traballar o Plan Pastoral Diocesano e un xantar compartido, ó mesmo tempo cada ano se viña comentando que resultaba un horario moi axustado e moi pouco tempo de convivencia. Deste xeito pensouse, a petición de varios órganos diocesanos, en ampliar o tempo da Asemblea e elaborar con maior reflexión e participación o Plan Pastoral, así como ter máis tempo para a convivencia, por iso concreouse ter dous días. **As datas serían neste mes de setembro, comezando ás 17:00h do mércores 19 e rematando o xoves 20 co xantar.**

Contaremos coa presenza de **Mons. Ginés Beltrán, Bispo de Guadix**, que compartirá connosco dúas charlas e ademais estreirase o **novο Plan Pastoral**.

Loxicamente, cadaquén ten que participar segundo as súas posibilidades tendo en conta o horario previsto:

XOVES, DÍA 19

17:30 Chegada ó Seminario Menor

18:00 Charla de Mons. Ginés Beltrán: Pastoral de Nova Evanxelización
Diálogo

20:00 Vésperas e Eucaristía

21:00 Cea

10:00 Velada con posibilidade cinefórum ou outras actividades lúdicas.

VENRES, DÍA 20

8:30 Laudes

9:00 Almorzo

10:00 Charla de Mons. Ginés Beltrán: Nova Evanxelización e mundo rural

10:30 Presentación do Plan Pastoral

11:30 Descanso

12:15 Primeiro ano do novo Plan Pastoral: CÁRITAS

12:45 Comunicaciós

13:00 Xuntanza por arciprestazgos

13:45 Oración final

14:15 Xantar

Recorda avisar no Seminario para a reserva da habitación e para as comidas (Tlf. 982 521 000).

Aínda que estamos todos con moita ocupación pastoral, penso que merece a pena esforzarse na participación de actividades diocesanas coma esta, e así se fortaleza a nosa vida sacerdotal e pastoral como resposta entusiasmada á chamada da Nova evanxelización.

Recibe o meu máis cordial saúdo.

José Vega Pérez

Nota:

A Peregrinación prevista a Montilla vai ter que suspenderse debido a que foi escasísima a resposta para participar. Era preciso anotarse canto antes para así poder concretar coa axencia de viaxes prezo de billete de avión, aloxamento, etc.

Aínda así, se xurdise un bo número de sacerdotes que quixesen ir, retomárase a viaxe, **pero avisando xa da asistencia**, lembra que queda moi pouco tempo, porque a data é, tal e como se dixo, do **8 ó 11 de outubro**.

Para avisar contacta co Delegado de peregrinacións, Román Escourido (tlf. 630 537 592)

4.4. DELEGACIÓN DIOCESANA DA BECA PARROQUIAL

4.4.1. Comunicación do delegado

RESUMO ANUAL DE INGRESOS EFECTUADOS XANEIRO- XULLO 2013

Mes de xaneiro

Dna. Mercedes Chao Falcón20,00

Mes de febreiro

MM. Clarisas. Ribadeo300,00

Mes de marzo

Dna. Mercedes Chao Falcón20,00

Mes de abril

Parroquia de Os Remedios60,00

Mes de maio

Parroquia de Santiago de Foz.....36,70

Mes de xuño

Dña. Marisa de Benito500,00

Mes de xullo

Dna. Mercedes Chao Falcón20,00

Parroquia de Os Remedios41,49

Total 1.000,15 €

En Mondoñedo, a 31 de xullo de 2013

Carlos Gómez Iglesias
Delegado diocesano da Beca Parroquial



XULLO

AGOSTO

SETEMBRO

5. CRÓNICA DIOCESANA

XULLO

Luns 1 –Venres 5

Diocese

Peregrinación a Lourdes

Non faltou tampouco este ano a clásica Peregrinación ao Santuario de Lourdes, que tantos recordos e experiencias evoca nos seus participantes.

Tres autocares recolleron os peregrinos para facer o itinerario, que vai unido a diversas celebracións promovidas polo grupo de Hospitalidade de Lourdes.

Esta peregrinación contou tamén coa presenza do noso Bispo.

Xoves 4

Sancobade

Funeral de D. Antonio Seijas

O Párroco de Sancobade, D. Antonio Seijas Cendán, foi despedido no seu funeral por un gran número de fregueses e de amigos, que agradeceron a súa labor de servizo nesta Parroquia durante case 50 anos.

Presidiu a celebración o Bispo de Lugo, monseñor Carrasco Rouco, en ausencia do Bispo da diocese de Mondoñedo-Ferrol, e participaron moitos sacerdotes, que recoñecían as virtudes e servizos deste veterano compañeiro.

Sábado 6 – Luns 8

Parroquias de Terrachá

Visita Pastoral

Continuou durante este mes a Visita Pastoral ás Parroquias do Arciprestado de Terrachá.

O noso Bispo tratou de axustar as Visitas ás posibilidades do seu tempo dispoñible, e marcou sempre o paso por cada Parroquia con algunhas celebracións e visitas que lle permitiran encontrarse familiarmente cos fieis e asociacións existentes.

Domingo 7

Ferrol

Rito de Admisión ás Sagradas Ordes

Unha boa noticia para a nosa Diocese, tan escasa de vocacións sacerdotais, foi a celebración do rito de Admisión ás Sagradas Ordes dos seminaristas Oscar Fernández e Juan Pablo Alonso.

Celebrouse este acto litúrxico na tarde do domingo 7 de xullo na Igrexa da Parroquia do Rosario en Ferrol, e foi presidida polo noso Bispo, quen destacou a urxencia de novas vocacións.

Venres 12

Ferrol

Concerto benéfico

A Caritas Parroquial de Sta. María de Caranza (Ferrol) organizou un concerto benéfico na súa Igrexa na tarde do venres día 12 coa participación das Corais "Armonía" e "Airiños de Caranza" e as Rondallas "Bohemios" e "Sonidos del Alba".. Con este motivo presentopuse tamén unha exposición co título "Voces contra la pobreza".

Sábado 13 – Mércores 17

San Sadurniño

Campamento Scout

O Grupo Scout "Falxidre" de Ferrol realizou unha acampada de 5 días nos claustros do Convento de San Sadurniño, coas excursións e actividades propias da asociación xuvenil, que tanto anima ao contacto coa natureza e á vida comunitaria.

Domingo 14

Diocese

Viaxe a JMJ de Brasil

Un grupo de cinco rapaces e dous Consiliarios diocesanos iniciaron a súa viaxe a Brasil para participar na Xornada Mundial da Xuventude. Uníronse en Madrid aos grupos das outras Dioceses de Galicia.

Posteriormente sumáronse tamén os Bispos para destacar e agradecer o esforzo feito nesta representación das nosas Dioceses ante un acontecemento tan mundial e eclesial.

Martes 16

Diocese

Festa da Virxe do Carme

A Festa da Virxe do Carme é unha das máis concurridas e multiplicadas nas nosas Parroquias e Capelas. Por iso é aproveitada tamén para organizar novenas e cultos que suscitan a devoción e a participación da xente.

Destacan especialmente as celebracións da xente mariñeira, que enchen as crónicas dos actos relixiosos e folklóricos con que se conmemora a protección da Virxe para os seus traballos e aventuras.

Venres 19 – Domingo 28

Foz

Campamento Diocesano

O Colectivo “Campamento Diocesano” organizou o seu turno de actividades de verán convocando un grupo de 50 rapaces/as nos locais do Colexio Martínez Otero de Foz.

Alí pasaron os dez días programados con múltiples iniciativas de carácter deportivo e comunitario e con frecuentes excursións por aquela zona mariñeira.

Mércores 24

Diocese

Condoenza polo accidente de Angrois

Foron moi numerosas as expresións de condoenza que compartiron as nosas Parroquias con motivo do accidente ferroviario de Angrois (Santiago).

Axudándose das imaxes e noticias recollidas nos diarios e crónicas televisivas, todos compartimos aqueles momentos tan amargos e tan inesperados.

O noso Bispo, que participaba naqueles días na Xornada da Xuventude en Río de Janeiro, mandou unha mensaxe de adhesión e concelebrou alí unha Misa co Cardeal Rouco e co Bispo de Lugo, pedindo polas vítimas deste tráxico accidente.

Xoves 25

Diocese

Festa do Apóstolo Santiago

O Apóstolo Santiago convocounos un ano máis na súa Basílica compostelá, pero tamén nas moitas igrexas adicadas a el na nosa Diocese, especialmente nas 37 parroquias que o teñen como Patrono.

Foron tamén intensivos neses días os grupos de peregrinos que percorreron o Camiño xacobeo, e que nos animaron a recordar a imaxe do "Santo adalid, patrón de las Españas, amigo del Señor".

AGOSTO

Venres 2

Ferrol

Funeral polas vítimas do accidente

Unha vez retornado da súa viaxe a Brasil, con motivo da Xornada da Xuventude, o noso Bispo quixo celebrar unha Misa de funeral con motivo do trágico accidente ferroviario de Santiago.

Foi convocada esta Misa na Concatedral de Ferrol, con asistencia de autoridades e de numeroso público, que segue aínda impactado por tan amarga desgraza.

Domingo 4

Diocese

Carta do Bispo sobre o Seminario

Aproveitando a memoria festiva do Santo Cura de Ars (4 agosto), o noso Bispo quixo facer presente, a través dunha carta aos sacerdotes, a súa inquedaanza pola vida dos nosos Seminarios Maior e Menor, que quedan practicamente baleiros.

Invíta aos sacerdotes a que vivamos este "inverno vocacional" como unha oportunidade para orar e traballar polas vocacións que supoñen a vida das nosas comunidades.

Martes 6

Diocese

Nomeamentos diocesans

Os meses de verán son ocasión habitual para facer algúns nomeamentos e cambios de destino dos sacerdotes diocesáns.

O primeiro turno destes nomeamentos fíxose con data 6 de agosto, e supuxo o intercambio de 7 sacerdotes que pasan a outros destinos e de tres membros do Clero catedralicio que asumen as funcións correspondentes.

Mércores 7

Xustás

“Troitada” dos Curas

Con este nome tradicional de “Troitada” segue celebrándose na Terrachá unha xuntanza festiva dos Curas da Diocese que se reúnen á beira do Río Miño para ter un encontro fraterno con tempo de oración, de diálogo amistoso e de degustación dun xantar con troitas daquela zona.

Fíxose esta “troitada” na Parroquia de Xustás con notable concurrencia de sacerdotes de toda a Diocese e coa presenza xa habitual do noso Bispo.

Domingo 11

Ribadeo

Festa de Sta. Clara

A Comunidade relixiosa das Monxas de Sta. Clara en Ribadeo segue invitando aos moitos grupos de xente vinculados á súa vida contemplativa e ao seu traballo doméstico.

Fíxose presente esta fraternidade na festa da súa Patrona, que foi presidida polo noso Bispo e solemnizada polos grupos participantes.

Xoves 15

Diocese

Festa da Asunción de María

A Festa da Asunción da Virxe María é unha das máis populares en moitas das nosas Parroquias, adicadas ao seu patrocinio.

Entre elas destaca a Igrexa Catedral de Mondoñedo, onde o misterio da Asunción está esplendidamente representado no retábulo central.

Mércores 28 – Sábado 31

Vilalba

Festas patronais

Tamén a Parroquia de Vilalba tivo unha ampla celebración festiva con motivo de seus patronos San Ramón e Santa María.

O bo tempo axudou a manter as procesións populares e a envolver as solemnidades litúrxicas das festas, que foron precedidas tamén por un Triduo de preparación con predicadores asignados.

SETEMBRO

Martes 3 – Mércores 4

Diocese

Xornadas de Teoloxía en Santiago

O Instituto Teolóxico de Santiago, ao que está vinculado o noso Seminario Maior, celebrou un ano máis as súas Xornadas de Teoloxía, abertas a sacerdotes e laicos interesados na súa formación relixiosa.

O tema deste ano foi: "Igrexa en camiño: identidade, comunión e misión". Actuaron como conferenciantes ilustres persoalidades, como José Román Flecha, Francesc Torralba, Mons. Octavio Ruiz Arenas, Mons. Bruno Forte, Mons. Dominique Rey e Mons. Raúl Berzosa.

Sábado 7

Mondoñedo

Ordenación Sacerdotal

Era moi esperada a festa dunha Ordenación Sacerdotal, xa que a anterior celebrouse hai xa 4 anos (maio de 2009).

O protagonista neste caso foi Javier de Rosende Roca, que levaba xa varios anos de servizo na Diocese como Diácono.

Celebrouse esta Ordenación Sacerdotal na Catedral de Mondoñedo, presidida polo noso Bispo, e acompañada por unha gran concurrencia de sacerdotes e de fieis procedentes da Parroquia natal (Os Vilares) e doutras Parroquias nas que Javier exerceu o seu ministerio.

Sábado 7

Diocese

Xornada de Oración pola paz

A Diocese de Mondoñedo-Ferrol sumouse con todo entusiasmo á Xornada de Oración e Xexún convocada polo Papa con motivo do conflito sirio.

Ante a petición insistente do noso Bispo convocáronse turnos de oración nos diversos Arciprestados e Parroquias, seguindo o esquema proposto polo Bispo, e facendo tamén unha colecta adicada aos refuxiados e desprazados do pobo sirio.

Sábado 7

Viveiro

Procesión Magna

Na tarde do sábado 7 de setembro estaba programada e organizada unha “Procesión Magna” na cidade de Viveiro, que pretendía celebrar a declaración de interese turístico internacional da Semana Santa de Viveiro e tamén o presente Ano da Fe.

Todo estaba preparado e disposto para iniciar o desfile procesional polas rúas de Viveiro con mil cofrades e once pasos. Pero o tempo declarouse chuvioso, e houbo que limitarse á celebración dunha Misa comunitaria na igrexa de San Francisco.

O que non impediu que se recoñecesen o esforzo e o ánimo de seguir programando novas festividades.

Domingo 8

Viveiro

Festa da Virxe de Valdeflores

A Comunidade Dominica do Mosteiro de Valdeflores festexou con toda solemnidade a festa da súa Patrona, invitando a todo o vecindario e os moitos devotos que pasan por aquel entorno, e que valoran as moitas iniciativas e servizos que alí se realizan.

Luns 9

Ferreira do Valadouro

Festa Patronal

Outra das festas que tivo especial resoancia neste inicio de setembro foi a dedicada a Santa María na igrexa de Ferreira do Valadouro.

Presidiu a Misa o noso Bispo, acompañado por varios sacerdotes e polos fieis da Parroquia, que honraron tamén á súa Patrona coa longa procesión que percorreu as rúas da vila, aclamándoa con devoción e con gratitude.

Martes 10 – Xoves 12

Diocese

Xornadas Sacerdotais en Poio

As Delegacións do Clero de Galicia organizaron unha vez máis as Xornadas Sacerdotais que veñen celebrándose cada ano no Mosteiro de Poio cunha notable participación de sacerdotes de todas as Dioceses galegas.

O tema deste ano tivo como título: “A Fe: dimensión profética”. Foron ponentes Mons. Jesús Catalá, Luis Rodríguez Álvarez e Luciano Armas.

Houbo tamén a tradicional excursión e convivencia, navegando pola Ría de Arousa.

Domingo 15

Mondoñedo

Festa da Virxe dos Remedios

A Virxe dos Remedios, Patrona da nosa Diocese, tivo tamén este ano a súa Festa grande, na que presentou a ofrenda tradicional o Alcalde de Ortigueira, Rafael Girón, a quen lle respondeu o noso Bispo coa súa homilía aleccionadora. Houbo unha alusión sentida ás vítimas do accidente ferroviario de Angrois.

Cantou a Misa a Coral Polifónica de Ortigueira, e completouse a solemnidade coa procesión que percorreu a Alameda, e cos festexos que encheron de colorido folklórico a cidade mindoneinse.

Domingo 15

Pino

Homenaxe ao Párroco

A Parroquia de Pino quixo ofrecerlle unha sentida homenaxe ao seu Párroco D. Constantino Teijeiro Valle, que cumpriu as súas Vodas de Ouro sacerdotais, e que leva moitos anos atendendo esta Parroquia e as limítrofes de Seixas e Támoga.

Participaron nesta homenaxe unhas 160 persoas, que deixaron constancia gráfica do seu agradecemento.

Xoves 19 – Venres 20

Mondoñedo

Asemblea do Clero

Cada ano convócase o clero diocesano no mes de setembro para ter unha Asemblea que sirva de inicio de curso e de avaliación do anterior.

Este ano volveuse á tradición de facela en dous días, para ter máis tempo de reflexión e de convivencia.

Fixo como animador desta Asemblea Mons. Ginés García Beltrán, Bispo de Guadix, que falou sobre a Nova Evanxelización e o mundo rural.

Presentouse tamén o novo Plan Pastoral Diocesano, que nos servirá de programa para este novo trienio 2013-2015.

Sábado 21

Foz

Sesión da Academia San Rosendo

A Academia Auriense-Mindoniense de San Rosendo celebrou unha sesión extraordinaria en Foz, na que se designou a este municipio como Académico de Honra polo esforzo realizado en promover os valores da Basílica de San Martiño.

Tamén recoñeceu os méritos do Director do Anuario “Estudios Mindonienses” D. Ramón Otero Couso.

Venres 27 – Sábado 28

Diocese

Presentación do Curso de Catequese

A Delegación de Catequese convocou aos sacerdotes, catequistas e profesores de Relixión para a presentación do novo Curso catequético baixo o lema: “Catequese, familia e escola na educación da fe”.

Participou nesta presentación o sacerdote Xavier Romero i Galdeano, delegado de Catequese na Diocese de Solsona.

Os encontros de presentación tiveron lugar en Ferrol (día 27) en Vilalba e Viveiro (día 28).

Venres 27 – Domingo 29

Lago

Exercicios para xóvenes

A Delegación de Pastoral Xuvenil convocou un turno de Exercicios Espirituais para xóvenes na Casa Parroquial de Lago, aproveitando os días finais de setembro.

Estes Exercicios foron dirixidos por D. José Adrio, Delegado de Xuventude da Diocese de Lugo.

Venres 27

Galgao

Romaría de San Cosme da Montaña

Outra das Romarías clásicas de setembro é a de San Cosme da Montaña, na Parroquia de Galgao.

Houbo notable concurrencia durante toda a mañá, con participación nas Misas, na celebración da Penitencia e no múltiple reparto de exvotos e bendicións co Santo.

Continuou a Romaría pola tarde, e tamén nos domingos sucesivos.

Sábado 28 – Domingo 29

Belesar

Romaxe do Santo Anxo

A Capela do Santo Anxo da Garda, sita no barrio de Penarredonda da Parroquia de Belesar, acolleu tamén este ano a centos de romeiros, que viñeron agradecer ó Santo Anxo da Garda os favores recibidos, e pedir a súa intercesión.



“RUDESINDUS” – Nº 8 – MONDOÑEDO 2012 – PAXS. 253

XENARO PEREZ LOPEZ – “A CHAIRA VISTA POLOS
CHAIREGOS” – LUGO 2013 – PXS. 233

6. PUBLICACIONES

“RUDESINDUS” – Nº 8 – MONDOÑEDO 2012 – PAXS. 253

Con certo retraso presentamos o derradeiro número desta publicación diocesana, editada pola Academia Auriense-Mindonense de San Rosendo, e que se etiqueta como “Miscelánea de arte e cultura”, indicando así a razón de ser do seu contido e da súa vinculación coa nosa terra.

Despois de recoller o texto das Actas da Academia (setembro e novembro de 2012) cos discursos de ingreso que alí se presentaron, publícanse neste número doce estudos de diversos autores sobre temas históricos e artísticos do noso entorno galego. Destacamos polo seu interese e a súa documentación o estudo de Manuel Carriedo Tejedo sobre *“Médicos, enfermidades y hospitales en la Galicia medieval”*, e o estudo de José Manuel García Iglesias sobre *“San Rosendo en el arte gallego”*.

XENARO PEREZ LOPEZ – “A CHAIRA VISTA POLOS CHAIREGOS” – LUGO 2013 – PXS. 233

Resulta interesante para os que viven ou valoran a nosa Terrachá esta publicación na que de xeito fondamente sociolóxico se nos ofrece unha aproximación xeral á Terrachá, cos antecedentes e os retos actuais da súa organización.

Esta panorámica serve logo de base para a presentación e o estudo da bibliografía publicada sobre a Terrachá desde 1940 a 1975, co perfil dos autores seleccionados, e cos temas que máis destacan nos seus libros e poemas.

Aparece aquí, por exemplo, unha breve referencia ó Sínodo Diocesano de 1960, suliñando cómo: *“a relixiosidade configurou en gran parte as paisaxes e a cultura chairega”*.



RVDO. D. ANTONIO SEIJAS CENDÁN

HERMINIA ÉSTOA BOUSO, RELIXIOSA DA COMPAÑÍA DE
MARÍA

7. NA PAZ DO SEÑOR

RVDO. D. ANTONIO SEIJAS CENDÁN

O día 4 de xullo despedimos con fraterno agarimo ao benquerido Párroco de Sancobade D. Antonio Seijas Cendán, que levaba case 50 anos prestando servizo nesta Parroquia.

D. Antonio nacera na Parroquia de Torre o 27 de xaneiro de 1929. Despois de facer os seus estudos no Seminario de Mondoñedo ordenouse como sacerdote o 6 de abril de 1957. Levaba, por tanto, 56 anos exercendo o seu ministerio pastoral.

Pasou os seus primeiros anos de sacerdocio desempeñando o cargo de Director Espiritual no Seminario Menor de Lourenzá. Trasládouse logo ás terras de Vilalba, e aquí se afincou definitivamente, adicándose ó servizo da Parroquia de Sancobade e ao exercicio da ensinanza relixiosa nos centros de educación. Destacou tamén D. Antonio pola súa afección á música, que cultivaba tocando o órgano nas diversas igrexas da zona.

Nos últimos anos sentiuse fondamente afectado pola enfermidade e retirouse á vida privada na Reitoral de Sancobade, onde foi agarimosamente atendido pola súa familia, ata o momento da súa morte no 3 de xullo de 2013.

Representan ben a súa espiritualidade os versos de Sta. Tareixa que el escolleu para a súa esquila: *“Vivo sin vivir en mí, – y tan alta vida espero – que muero porque no muero”*.

HERMINIA ÉSTOA BOUSO, RELIXIOSA DA COMPAÑÍA DE MARÍA

Debemos adicarlle un recordo especial a esta Relixiosa, que era natural da nosa Diocese e que traballou tantos anos entre nós.

Herminia naceu en Riotorto o 29 de setembro de 1935 nunha familia de fonda raigame local. Con clara vocación relixiosa ingresou na Compañía de María, e fixo o Noviciado en Logroño. Realizou os estudos universitarios de Filosofía e Letras en Madrid. Estivo tamén estudiando en Bélxica.

Desempeñou servizos pastorais en diversas comunidades da Compañía de María: Ferrol, As Pontes (18 anos), Vigo, Lugo... Morreu, despois dunha longa enfermidade, o 31 de xullo de 2013, na casa das Relixiosas en Santiago.

Destacou sempre Herminia pola súa galeguidade, e polo esforzo que consagrou á mellor integración da súa vocación consagrada na difusión da cultura galega e na súa evanxelización.

Por iso figuraban nas ofrendas do seu funeral os versos de Noriega Varela, tan queridos por ela: *“Nin rosiñas brancas, nin claveles roxos! Eu venero as floriñas dos toxos”*.



Bispado de Mondoñedo-Ferrol
Miramar, s/n (Apdo. 176)
15480 FERROL
www.mondonedoferrol.org
mcs@mondonedoferrol.org